

ومضات من أنوار سنة الرسول ﷺ

قطرات من نبع
المنهل العذب المورود
شرح سنن أبي داود

للإمام المجدد
محمود خطاب السبكي

الجزء السابع

فكرة للانتفاع العملي بالسنة
للدكتور/ محمد عبد الحكيم محمود خطاب السبكي

إعداد ومراجعة
د. محمد محمد داود

١٤٢٥هـ — ٢٠٠٤م

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ باب تفريع صلاة الاستسقاء ﴾

أى: باب يذكر فيه عدة فروع مختلفة في صلاة الاستسقاء، وفي بعض النسخ: باب جماع أبواب صلاة الاستسقاء وتفريعها. أى: عدة أبواب وفروع مختلفة في صلاة الاستسقاء. وجماع الشيء بكسر ففتح: ما يجمع عددًا منه ويكون بضم الجيم وتشديد الميم، ومعناه ما تجمع وانضم بعضه إلى بعض.

والاستسقاء لغة: طلب السقيا. وشرعًا: طلب السقى من الله تعالى عند حصول الجذب بالثناء عليه والاستغفار والصلاة. وهو مشروع في مكان ليس لأهله أنهار أو لهم ولكنها لا تفي بمصالحهم. وهو ثابت بالكتاب والسنة والإجماع؛ قال الله تعالى حكاية عن سيدنا نوح عليه السلام: ﴿ فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا ﴾ نوح/١٠-١١.

● عَنْ عَبْدِ بْنِ تَمِيمٍ عَنْ عَمِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ خَرَجَ بِالنَّاسِ يَسْتَسْقِي فَصَلَّى بِهِمْ رَكْعَتَيْنِ جَهَرَ بِالْقِرَاءَةِ فِيهِمَا، وَحَوَّلَ رِدَاءَهُ، وَرَفَعَ يَدَيْهِ فَذَعَا وَاسْتَسْقَى وَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ.

والحديث أخرجه أيضًا: البخارى ومسلم وأحمد والترمذى والنسائى وابن ماجه والدارقطنى والبيهقى.

○ معنى الحديث: قوله: (فصلّى بهم ركعتين) فيه دليل على مشروعية صلاة الاستسقاء وأنها ركعتان. وبه قال مالك والشافعى وأحمد ومحمد وأبو يوسف

في رواية والجمهور من السلف والخلف، وقالوا: هي سنة، وزعم بعضهم أنها أربع ركعات بتسليمتين، ولم يصح له دليل.

وقال أبو حنيفة: لا صلاة فيها بجماعة مسنونة، بل مندوبة لعدم المواظبة عليها، بل هي دعاء واستغفار فإن صلوها وحدائًا جاز، واستدل بما رواه البخاري ومسلم عن أنس أن رجلاً دخل المسجد في يوم جمعة ورسول الله ﷺ قائم يخطف فقال: يا رسول الله هلكت الأموال وانقطعت السبل فادع الله أن يغثنا فرفع، رسول الله ﷺ يديه ثم قال: اللهم أغثنا اللهم أغثنا... الحديث. وبما سيأتي للمصنف في الباب الآتي عن عمر مولى بني أبي اللحم أنه رأى النبي ﷺ يستسقي عند أحجار الزيت قريباً من الزوراء قائماً يدعو ويستسقي رافعاً يديه لا يجاوز بهما رأسه.

قال أبو حنيفة: ولو كانت الصلاة سنة ما تركها. لكنه غير مسلم؛ لأنه ﷺ ترك الصلاة في بعض الأحيان لبيان أنها ليست بواجبة. على أن أحاديث الصلاة ليست منافية لحديث الدعاء فقط، بل فيها الدعاء وزيادة فالعمل بها أولى وأكمل.

قوله: (جهر بالقراءة فيهما) فيه دلالة على استحباب الجهر بالقراءة في صلاة الاستسقاء، وأجمع العلماء على ذلك، ومن نقل الإجماع عليه ابن بطال.

قوله: (وحول ردائه) أي: جعل ما على يمينه على يساره وما على يساره على يمينه كما صرح به في الرواية الآتية، وهو يدل على استحباب تحويل الرداء في الاستسقاء. وبه قال الجمهور. وقال أبو حنيفة: لا يحول، وهو رواية عن أبي يوسف.

واختلف في كيفية التحويل، فذهبت المالكية والحنابلة إلى أنه يجعل ما على يمينه على يساره وما على يساره على يمينه، وبه قالت الشافعية إذا كان الرداء مدوراً، فإن كان مربعاً فعل به ذلك وجعل أعلاه أسفله وأسفله أعلاه.

وقال محمد من الحنفية : يقلب الإمام الرداء فيجعل أعلاه أسفله دون القوم، وإذا كان الرداء قباء يجعل البطانة خارجاً والظهارة داخلاً.

والحكمة في التحويل التفاؤل بأن الله تعالى يحول الحالة من الجذب والقحط إلى الخصب، كما رواه الدارقطني من طريق حفص بن غياث عن جعفر بن محمد عن أبيه قال: استسقى رسول الله ﷺ وحول رداءه لتحول القحط.

وقال القاضي أبو بكر: هذه أماراة بينه وبين ربه لا على طريق الفأل، فإن من شرط الفأل ألا يكون بقصد وإنما قيل له: حول رداءك فيتحول رداؤك. أفاده العيني.

قوله: (فدعا واستسقى واستقبل القبلة) هو على التقديم والتأخير أى: استقبل القبلة فدعا واستسقى.

● عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ: أَخْبَرَنِي عَبَادُ بْنُ تَمِيمٍ الْمَازِنِيُّ أَنَّهُ سَمِعَ عَمَّهُ وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمًا يَسْتَسْقِي فَحَوَّلَ إِلَى النَّاسِ ظَهْرَهُ يَدْعُو اللَّهَ ﷻ قَالَ سَلِيمَانُ بْنُ دَاوُدَ: وَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ، وَحَوَّلَ رِدَاءَهُ، ثُمَّ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ، قَالَ ابْنُ أَبِي ذَنْبٍ: وَقَرَأَ فِيهِمَا. زَادَ ابْنُ السَّرْحِ: يُرِيدُ الْجَهْرَ.

○ معنى الحديث: قوله: (فحول إلى الناس ظهره) ليستقبل القبلة في الدعاء. قوله: (قال سليمان بن داود: واستقبل القبلة) أى: قال في روايته: فحول إلى الناس ظهره واستقبل القبلة يدعو الله. وأما ابن السرح فلم يذكر في روايته (واستقبل القبلة).

قوله: (ثم صلى ركعتين) صرح في هذه الرواية بتقديم الدعاء على الصلاة، وفي الرواية السابقة بتقديم الصلاة على الدعاء، ولا منافاة بينهما لجواز الأمرين.

قوله: (قال ابن أبي ذئب: وقرأ فيهما... إلخ) أى: قال في روايته عن ابن شهاب: قرأ سورة في الركعتين. وزاد ابن السرح في روايته أن ابن أبي ذئب أراد بالقراءة الجهر بها. وأما يونس فلم يتعرض في روايته عن ابن شهاب للقراءة. وهذه الرواية أخرجهما النسائي والطحاوي والبيهقي عن عباد بن تميم أنه سمع عمه وكان من أصحاب رسول الله ﷺ يقول: خرج رسول الله ﷺ يوماً يستسقى، فحول إلى الناس ظهره يدعو الله ويستقبل القبلة وحول رداءه ثم صلى ركعتين. قال ابن أبي ذئب في الحديث: وقرأ فيهما. قال ابن وهب: يريد الجهر. وأخرج مسلم حديث يونس ولم يذكر فيه القراءة.

● عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مُسْلِمٍ بِهَذَا الْحَدِيثِ يَسْتَأْذِنُهُ لَمْ يَذْكُرِ الصَّلَاةَ قَالَ:
وَحَوْلَ رِدَائِهِ فَجَعَلَ عِطَافُهُ الْأَيْمَنَ عَلَى عَاتِقِهِ الْأَيْسَرِ، وَجَعَلَ عِطَافُهُ الْأَيْسَرَ
عَلَى عَاتِقِهِ الْأَيْمَنِ، ثُمَّ دَعَا اللَّهَ ﻋَﻠَﻴْهِ.
والحديث أخرجه أيضاً: البيهقي.

○ معنى الحديث: قوله: (لم يذكر الصلاة) أى: لم يذكر محمد بن الوليد الزبيدي في روايته عن الزهري أنه صلى سورة الركعتين. قوله: (قال: وحول رداءه) أى: قال الزبيدي في روايته: وحول رداءه. وفي بعض النسخ إسقاط (قال).

قوله: (فجعل عطاؤه... إلخ) بيان لتحويل الرداء، والمراد أنه جعل طرف رداءه الأيمن على عاتقه الأيسر وطرفه الأيسر على عاتقه الأيمن. والضمير في (عطاؤه) عائد عليه ﷺ على تقدير مضاف أى: جعل طرف عطاؤه.

وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ عَانِدًا عَلَى الرِّدَاءِ مُرَادًا بِالْعَطَافِ طَرَفَهُ مِنْ إِطْلَاقِ اسْمِ الْكَلِّ عَلَى الْجُزْءِ؛ فَإِنَّ الْعَطَافَ اسْمٌ لِلرِّدَاءِ. وَاسْمَى الرِّدَاءَ عَطَافًا لَوُقُوعِهِ عَلَى عَطْفِي الرَّجُلِ بِكَسْرِ الْعَيْنِ أَيْ: نَاحِيَتِي عُنُقِهِ.

● عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ: اسْتَسْقَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَعَلَيْهِ خَمِيصَةٌ لَهُ سَوْدَاءُ، فَأَرَادَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَأْخُذَ بِأَسْفَلِهَا فَيَجْعَلَهُ أَغْلَاهَا فَلَمَّا ثَقَلَتْ قَلْبُهَا عَلَى عَاتِقِهِ.

وَالْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ أَيْضًا: الطَّحَاوِيُّ وَابْنُ أَبِي حَتْمٍ.

○ مَعْنَى الْحَدِيثِ: قَوْلُهُ: (وَعَلَيْهِ خَمِيصَةٌ لَهُ سَوْدَاءُ)، فِي نَسْخَةٍ: (وَعَلَيْهِ خَمِيصَةٌ سَوْدَاءُ) وَتَقْدِمُ، أَنَّ الْخَمِيصَةَ كَسَاءٌ مَرِيعٌ أَسْوَدٌ مِنْ صُوفٍ أَوْ غَيْرِهِ لَهُ عِلْمَانُ فِي طَرَفَيْهِ.

قَوْلُهُ: (فَلَمَّا ثَقَلَتْ قَلْبُهَا عَلَى عَاتِقِهِ) فِي نَسْخَةٍ: (عَلَى عَاتِقِيهِ). أَيْ: لَمَّا عَسَرَ عَلَيْهِ جَعَلَ أَسْفَلَهَا أَعْلَى قَلْبُهَا فَجَعَلَ الطَّرْفَ الْيَمِينَ عَلَى الْيَسَرِ وَعَكْسَهُ.

● عَنْ هِشَامِ بْنِ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كِنَانَةَ قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبِي قَالَ: أَرْسَلَنِي الْوَلِيدُ بْنُ عُثْبَةَ — قَالَ عُثْمَانُ بْنُ عُقْبَةَ: وَكَانَ أَمِيرَ الْمَدِينَةِ — إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ أَسْأَلُهُ عَنْ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي الْاسْتِسْقَاءِ فَقَالَ: خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مُتَبَدِّلًا مُتَوَاضِعًا مُتَضَرِّعًا حَتَّى أَتَى الْمُصَلَّى. زَادَ عُثْمَانُ: فَرَفَى عَلَى الْمَنْبَرِ، ثُمَّ اتَّفَقَا فَلَمْ يَخْطُبْ خُطْبَكُمْ هَذِهِ، وَلَكِنْ لَمْ يَزَلْ فِي الدُّعَاءِ وَالتَّضَرُّعِ وَالتَّكْبِيرِ، ثُمَّ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ كَمَا يُصَلِّي فِي الْعِيدِ.

والحديث أخرجه أيضاً: أحمد والسائي وابن ماجه والترمذى والحاكم والدارقطنى وابن حبان وأبو عوانة والبيهقى.

○ معنى الحديث: قوله: (وكان أمير المدينة)، وذلك سنة ثمان وخمسين كما ذكره ابن جرير. قوله: (متبدلاً... إلخ) يعنى: لا بساً ثياب المهنة لا ثياب الزينة خاشعاً لله متبهلاً إليه. وفي رواية ابن ماجه: خرج رسول الله ﷺ متواضعاً متبدلاً متخشعاً مترسلاً متضرعاً. ومترسلاً أى: متمهلاً فى مشيه.

قوله: (ثم اتفقا فلم يخطب خطبكم هذه) وفي نسخة: خطبتكم بالإفراد أى: اتفق عثمان والنفيلى على قول ابن عباس فى الرواية فلم يخطب خطبتكم هذه يعنى أنه ﷺ لم يخطب فى الاستسقاء مثل خطبة الجمعة والعيد بل خطب خطبة أخرى، وسيأتى لفظها فى حديث عائشة.

قوله: (ولكن لم يزل فى الدعاء... إلخ) ظاهر هذه الرواية ورواية ابن السرح السابقة أن الدعاء وقع قبل الصلاة، بخلاف الرواية السابقة أول الباب؛ فإن الصلاة فيها وقعت قبل الدعاء، ولا تنافى بينهما فإنه ﷺ كان يفعل هذا مرة وذاك تارة أخرى، أو أن ثم فى هذه الرواية ورواية ابن السرح بمعنى الواو فلا تفيد ترتيماً كما تدل عليه رواية البيهقى، وفيها: لكن لم يزل فى الدعاء والتضرع والتكبير وصلى ركعتين كما كان يصلى فى العيد، فتتفق الروايات على أن الصلاة وقعت قبل الدعاء.

قوله: (ثم صلى ركعتين كما يصلى فى العيد) استدل به الشافعية على أن صلاة الاستسقاء كصلاة العيد، وأنه يكبر فى الركعة الأولى سبعاً وفى الثانية خمساً، واستدلوا أيضاً بما رواه الحاكم والدارقطنى عن محمد بن عبد العزيز بن عمر بن عبد الرحمن بن عوف عن أبيه عن طلحة قال: أرسلنى مروان إلى ابن عباس أسأله عن سنة الاستسقاء، فقال: سنة الاستسقاء سنة الصلاة فى العيدين، إلا أن رسول الله ﷺ قلب

رداءه، فجعل يمينه على يساره وجعل يساره على يمينه، وصلى ركعتين كبر في الأولى سبع تكبيرات وقرأ بسبح اسم ربك الأعلى، وقرأ في الثانية: ﴿ هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ ﴾ الغاشية/١. وكرر فيها خمس تكبيرات.

وذهب مالك وأحمد وإسحاق وأبو ثور والجمهور إلى أنه لا يكبر في صلاة الاستسقاء تكبيرات الزوائد، وتأولوا حديث الباب بأن المراد كصلاة العيد في عدد الركعات والجهر بالقراءة وكون الصلاة قبل الخطبة، وقالوا: إن حديث الدارقطني والحاكم ضعيف؛ لأنه من طريق محمد بن عبد العزيز وهو متروك، فلا ينتهض للاحتجاج به.

﴿ باب في أى وقت يحول رداءه إذا استسقى؟ ﴾

● عَنْ عَبَّادِ بْنِ تَمِيمٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ زَيْدٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ خَرَجَ إِلَى الْمُصَلَّى يَسْتَسْقِي، وَأَنَّهُ لَمَّا أَرَادَ أَنْ يَدْعُوَ اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ، ثُمَّ حَوَّلَ رِدَاءَهُ. والحديث أخرجه أيضاً: البخارى ومسلم وأحمد والبيهقى والدارقطنى.

○ معنى الحديث: قوله: (خرج رسول الله ﷺ إلى المصلى يستسقى... إلخ) فيه وفي الحديث الذى بعده دلالة على أن وقت تحويل الرداء يكون عند استقبال القبلة للدعاء، وتقدم بيان كيفية التحويل.

﴿ باب رفع اليدين في الاستسقاء ﴾

● عَنْ عُمَيْرٍ مَوْلَى بَنِي أَبِي اللَّحْمِ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ يَسْتَسْقِي عِنْدَ أَحْجَارِ الزَّيْتِ قَرِيبًا مِنَ الزُّوْرَاءِ قَائِمًا يَدْعُو يَسْتَسْقِي رَافِعًا يَدَيْهِ قَبْلَ وَجْهِهِ لَا يُجَاوِزُ بِهِمَا رَأْسَهُ.

والحديث أخرجه أيضًا: أحمد والحاكم والترمذي والنسائي.

○ معنى الحديث: قوله: (أنه رأى النبي ﷺ) هكذا في مسند أحمد بسند قتيبة بن سعيد ثنا الليث بن سعد عن خالد بن يزيد عن سعيد بن أبي هلال عن يزيد بن عبد الله عن عمير مولى أبي اللحم أنه رأى رسول الله ﷺ، ورواه أيضًا من طريق هارون بن معروف قال: قال ابن وهب: أخبرني حيوة عن ابن السهاد عن محمد بن إبراهيم التيمي عن عمير مولى أبي اللحم أنه رأى رسول الله ﷺ وكذلك رواه الحاكم من طريق يحيى بن بكير ثنا الليث عن خالد بن يزيد عن سعيد بن أبي هلال عن يزيد بن عبد الله عن عمير مولى أبي اللحم أنه رأى النبي ﷺ. ولكن روى النسائي والترمذي الحديث من طريق قتيبة بسنده إلى عمير مولى أبي اللحم عن أبي اللحم أنه رأى النبي ﷺ... الحديث، ثم قال الترمذي: كذلك قال قتيبة في هذا الحديث عن أبي اللحم، ولا نعرف له عن النبي ﷺ إلا هذا الحديث الواحد، وعمير مولى أبي اللحم قد روى عن النبي ﷺ أحاديث وله صحة.

ويمكن الجمع بأن عميرًا رأى النبي ﷺ يدعو في الاستسقاء كما هنا وروى ذلك عن النبي ﷺ بواسطة أبي اللحم كما في الترمذي.

قوله: (عند أحجار الزيت... إلخ) هو موضع بالمدينة من الحرة، سمي بذلك لسواد أحجاره كأنها طليت بالزيت. والزوراء بفتح الزاى وسكون الواو بعدها راء ممدودة موضع عند سوق المدينة.

قوله: (يدعو يستسقى رافعاً يديه) فيه دلالة على مشروعية رفع اليدين حال الدعاء في الاستسقاء.

قوله: (قبل وجهه) أى: مقابلة لوجهه ومحاذية له لا يجاوز بهما رأسه. والحديث أيضاً أخرجه: أحمد والحاكم والترمذى والنسائى من حديث عمير مولى آبي اللحم عن آبي اللحم.

● عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: أَتَى النَّبِيَّ ﷺ بَوَاكِي فَقَالَ: اللَّهُمَّ اسْقِنَا غَيْثًا مُغِيثًا مَرِيئًا مَرِيئًا نَافِعًا غَيْرَ ضَارٍّ عَاجِلًا غَيْرَ آجِلٍ قَالَ: فَأَطْبَقَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ.

والحديث أخرجه أيضاً: الحاكم والبيهقى.

○ معنى الحديث: قوله: (أتى النبى ﷺ بواكى) بالموحدة المفتوحة وهى الرواية المشهورة ورواية البزار جمع باكية أى: نفوس باكية أو نساء باكيات لانقطاع المطر عنهم. وفى نسخة الخطابي: (رأيت النبى ﷺ يواكى) بالمشاة التحتية أى: يتحامل على يديه إذا رفعهما ومدهما فى الدعاء.

قال النووي: والذى ادعاه الخطابي لم تأت به الرواية ولا انحصر الصواب فيه، بل ليس هو واضح المعنى. وفى رواية البيهقى: أتى النبى ﷺ هوازى بدل بواكى.

قوله: (اللهم اسقنا غيثاً مغيثاً) بضم الميم أى: مطراً معيئاً ومخلصاً من القحط. قوله: (مريئاً مريئاً) أى: هنيئاً محمود العاقبة كثير النفع لا ضرر فيه. ومريئاً بفتح

الميم وكسر الراء وسكون الياء من مرع الوادى مراعاة صار ذا خصب، ويروى بضم الميم من أمرع المكان إذا أخصب. ويروى (مربعاً) بموحدة مكسورة من قولهم: أربع إذا أكل الربيع. ويروى: مرتعاً بضم الميم ومثناة فوئية مكسورة من قولهم: أرتع المطر إذا أنبت ما ترتع فيه الماشية.

قوله: (فأطبقت عليهم السماء) بالبناء للفاعل أو المفعول أى: قال جابر: ظهر عليهم السحاب من فوق رءوسهم، بحيث لا يرون السماء ثم عمهم المطر الدائم يقال: أطبق عليه الشيء إذا جعل عليه الطبقة وغطاه به، فالمراد بالسماء السحاب. ويحتمل أن يراد به المطر أى: عمهم المطر وغمرهم يقال: مطر مطبق أى: عام. وعرف السماء لقصد التعميم، ويان أنه غمام مطبق آخذ بآفاق السماء إجابة لدعوة النبي ﷺ.

○ فقه الحديث: دل الحديث على مشروعية الدعاء في الاستسقاء، وعلى جواز التجاء المرءوس للرئيس ولا سيما عند الحاجة، وعلى كمال رافة النبي ﷺ بأمتة حيث بالغ في الدعاء في هذه الحالة، وعلى عظم منزلته عند ربه، وعلى سعة رحمة الله تعالى بعباده حيث رفع عنهم ما حل بهم.

● عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ لَا يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي شَيْءٍ مِنَ الدُّعَاءِ إِلَّا فِي الْاسْتِسْقَاءِ، فَإِنَّهُ كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَتَّى يُرَى بَيَاضُ إِبْطَيْهِ.

والحديث أخرجه أيضاً: البخارى ومسلم والدارقطنى والحاكم والبيهقى.

○ معنى الحديث: قوله: (كان لا يرفع يديه في شيء من الدعاء... إلخ) ظاهره عدم رفع اليدين حال الدعاء إلا في الاستسقاء. لكنه معارض بالأحاديث الكثيرة الواردة في رفع اليدين في الدعاء في غير الاستسقاء منها: ما أخرجه البخارى

في الأدب المفرد عن أبي هريرة قال: قدم الطفيل بن عمرو على النبي ﷺ فقال: إن دوساً عصت فادع الله عليها، فاستقبل القبلة ورفع يديه فقال: اللهم اهد دوساً. ومنها: ما أخرجه الترمذى من حديث عمر قال: كان رسول الله ﷺ إذا نزل عليه الوحي يسمع عند وجهه كدوى النحل، فأنزل الله عليه يوماً ثم سرى عنه فاستقبل القبلة ورفع يديه ودعا.

ومنها: ما أخرجه النسائي من حديث أسامة قال: كنت ردف النبي ﷺ بعرفات فرفع يديه يدعو فمالته به ناقته فسقط خطامها فتناولته بيده وهو رافع اليد الأخرى. وقد أفرد البخارى رفع الأيدي في الدعاء بترجمة في كتاب الدعوات، وساق فيها عدة أحاديث، وصنف المنذرى في ذلك جزءاً.

وقال النووي: هي أكثر من أن تحصر قد جمعت منها نحواً من ثلاثين حديثاً من الصحيحين. ويجمع بين حديث الباب وبين هذه الأحاديث بأن أنساً أراد أنه ﷺ كان لا يرفع يديه رفعاً يبالغ فيه إلا في الاستسقاء لما في الجذب من عموم الحاجة، أما في غير الاستسقاء فكان يرفع يديه رفعاً دون ذلك.

أو يجمع بينهما بأن النفي في حديث أنس متوجه إلى نفي صفة رفع اليدين في الاستسقاء من جعل بطونهما مما يلي الأرض وظهورهما إلى السماء كما في الرواية الآتية. ولا يعكر على هذا أنه جاء في بعض روايات رفع اليدين في غير الاستسقاء أنه كان يرفع يديه حتى يرى بياض إبطيه؛ لأن رؤية البياض في الاستسقاء أبلغ منها في غيره، وعلى فرض عدم إمكان الجمع فتقدم الأحاديث المثبتة لرفع اليدين حال الدعاء في غير الاستسقاء على النافية له.

قوله: (حتى يرى بياض إبطيه) لعله كان يرى بياض إبطيه وقت أن لم يكن عليه ثوب بأن كان عليه رداء، وبياض إبطيه من خصوصياته ﷺ، فإن آباط غيره مغمورة بالشعر متغيرة اللون كريهة الرائحة.

● عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَسْتَسْقِي هَكَذَا يَعْنِي: وَمَدَّ يَدَيْهِ وَجَعَلَ بَطُونَهُمَا مِمَّا يَلِي الْأَرْضَ حَتَّى رَأَيْتُ بَيَاضَ إِبْطِيهِ.

والحديث أخرجه أيضا: البيهقي.

○ معنى الحديث: قوله: (يعني ومد يديه... إلخ) تفسير لاسم الإشارة، وفيه بيان كيفية رفع اليدين حال الدعاء. وفي رواية مسلم: أن النبي ﷺ استسقى فأشار بظهر كفه إلى السماء. ومن هذا قال جماعة: إن السنة في كل دعاء لدفع بلاء كالقحط ونحوه أن يرفع يديه ويجعل ظهر كفه إلى السماء، وإذا دعا لتحصيل خير جعل بطن كفه إلى السماء، ويشهد له ما سيأتي للمصنف في باب الدعاء من قوله ﷺ: إذا سألت الله فسلوه ببطون أكفكم ولا تسألوه بظهورها.

والحكمة في جعل بطون الكفين إلى الأرض الإشارة إلى تحول حال الشدة والجذب إلى الرخاء والخصب كما تقدم في تحول الرداء، والإشارة أيضا إلى ما يسأله وهو أن يجعل باطن السحاب إلى الأرض لينصب ما فيه من الأمطار، كما أن الكف إذا جعل بطنها إلى الأرض انصب ما فيها من الماء.

● عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنِي مَنْ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ يَدْعُو عِنْدَ أَحْجَارِ الزَّيْتِ بَاسِطًا كَفَيْهِ.

قوله: (باسطاً كفيه) أى: مادهما منشورتين جاعلاً بطونهما إلى السماء، وفيه دلالة على جواز رفع اليدين حال الدعاء، وجعل بطونهما إلى السماء في الاستسقاء، كما أنه يجوز العكس أخذاً من الحديث المتقدم أول الباب.

● عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: شَكَا النَّاسُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قُحُوطَ الْمَطَرِ، فَأَمَرَ بِمَنْبَرٍ فَوُضِعَ لَهُ فِي الْمُصَلَّى، وَوَعَدَ النَّاسَ يَوْمًا يَخْرُجُونَ فِيهِ قَالَتْ عَائِشَةُ: فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ بَدَأَ حَاجِبُ الشَّمْسِ، فَقَعَدَ عَلَى الْمَنْبَرِ فَكَبَّرَ ﷻ وَحَمِدَ اللَّهُ ﷻ ثُمَّ قَالَ: إِنَّكُمْ شَكَوْتُمْ جَذَبَ دِيَارِكُمْ وَاسْتِخَارَ الْمَطَرِ عَنْ إِبَّانِ زَمَانِهِ عَنْكُمْ، وَقَدْ أَمَرَكُمُ اللَّهُ ﷻ أَنْ تَدْعُوهُ، وَوَعَدَكُمْ أَنْ يَسْتَجِيبَ لَكُمْ ثُمَّ قَالَ: ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ ﴾ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ، اللَّهُمَّ أَتَى إِلَهَ إِلَّا أَتَى الْغَنَى وَنَحْنُ الْفُقَرَاءُ أُنْزِلْ عَلَيْنَا الْغَيْثَ، وَاجْعَلْ مَا أُنْزِلَتْ لَنَا قُوَّةً وَبَلَاغًا إِلَى حِينٍ. ثُمَّ رَفَعَ يَدَيْهِ فَلَمْ يَزَلْ فِي الرَّفْعِ حَتَّى بَدَأَ بَيَاضُ إِبْطَيْهِ، ثُمَّ حَوَّلَ إِلَى النَّاسِ ظَهْرَهُ، وَقَلَبَ أَوْ حَوَّلَ رِذَاءَهُ وَهُوَ رَافِعٌ يَدَيْهِ، ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ وَنَزَلَ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ، فَأَلْشَأَ اللَّهُ سَحَابَةً فَرَعَدَتْ وَبَرَقَتْ ثُمَّ أَمْطَرَتْ بِإِذْنِ اللَّهِ، فَلَمْ يَأْتِ مَسْجِدَهُ حَتَّى سَأَلَتِ السُّيُولُ فَلَمَّا رَأَى سُرْعَتَهُمْ إِلَى الْكِنِّ ضَحِكَ ﷻ حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِدُهُ. فَقَالَ: أَشْهَدُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، وَأَلَّى عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ.

والحديث أخرجه أيضًا: أبو عوانة وابن حبان والبيهقي والحاكم.

○ معنى الحديث: قوله: (شكا الناس) أى: أخبروا عن مكروه أصابهم، وشكا من باب قتل بالآلف أو الياء ويتعدى بنفسه.

قوله: (قحوط المطر) بضم القاف مصدر قحط من باب خضع كالقحط، أو هو جمع قحط وأضيف إلى المطر للإشارة إلى عمومه.

قوله: (حين بدا حاجب الشمس) أى: ظهر شعاعها من الأفق وسمى حاجبًا؛ لأنه أول ما يبدو منها كحاجب الإنسان، وفي هذا استحباب الخروج لصلاة الاستسقاء عند طلوع الشمس. وظاهره أنه ﷺ صلاها في وقت صلاة العيد.

واختلف في وقتها فقيل: هو وقت صلاة العيد، وقيل: أوله أول وقت صلاة العيد ويمتد إلى صلاة العصر، وقيل: لا تختص بوقت بل تجوز في كل وقت من ليل أو نهار إلا أوقات الكراهة، وهو الظاهر وصوبه النووي ورجحه الحافظ وهو قول الجمهور.

قوله: (فكبر وحمد الله) فيه دليل على أن خطبة الاستسقاء تفتتح بالتكبير والتحميد، وهو ظاهر نص الشافعي قال في الأم: ويخطب الإمام في الاستسقاء خطبتين كما يخطب في صلاة العيدين، يكبر الله فيهما ويحمده ويصلى على النبي ﷺ ويكثر فيهما من الاستغفار حتى يكون أكثر كلامه. وبهذا قالت الحنابلة والحنابلة من الشافعية.

وقالت المالكية وجمهور الشافعية: يفتتح الخطبة بالاستغفار ويكثر منه في أثنائها، لكن لم نقف لهم على دليل.

قوله: (إنكم شكوتم جذب دياركم... إلخ) أى: قحطها وتأخر المطر عن أول وقته. فالإبتان بكسر الهمزة وتشديد الباء أول الشيء.

قوله: (وقد أمركم الله ﷻ أن تدعوه... إلخ) المراد به قوله تعالى:
﴿ اذْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾ غافر/٦٠.

قوله: (واجعل ما أنزلت لنا قوة وبلاغاً إلى حين) المراد أنزل علينا المطر النافع
الذى يكون سبباً لإنبات الأرزاق التى هى سبب فى قوتنا، واجعله كافياً لنا مدة
احتياجنا إليه وفى نسخة: (وبلاغاً إلى خير) أى: زاداً نبلغ ونتوصل به إلى خيرى الدنيا
والآخرة، فالبلاغ ما يتوصل به إلى المطلوب. قوله: (ثم رفع يديه... إلخ) يعنى:
رفعهما شيئاً فشيئاً إلى أن ظهر بياض إبطيه. قوله: (ثم حول إلى الناس ظهره) يعنى:
وهو على المنبر.

قوله: (ونزل فصلى ركعتين) فيه دليل على أن الخطبة فى الاستسقاء قبل
الصلاة، وبه قال الليث وحكاها ابن المنذر عن عمر بن الخطاب وغيره، وحكاها
العبدى عن عمر ابن عبد العزيز.

وقالت المالكية والشافعية والحنابلة: يصلى ثم يخطب، وهو قول الجماهير. ويدل
لهم ما رواه أحمد وابن ماجه عن أبى هريرة قال: خرج نبي الله يومًا يستسقى فصلى
بنا ركعتين بلا أذان ولا إقامة، ثم خطبنا ودعا الله ﷻ... الحديث، وما رواه أحمد عن
عبد الله بن زيد قال: خرج رسول الله ﷺ إلى المصلى فاستسقى وحول رداءه حين
استقبل القبلة، وبدأ بالصلاة قبل الخطبة ثم استقبل القبلة فدعا.

ولا منافاة بين أحاديث تقديم الصلاة على الخطبة وأحاديث تقديم الخطبة على
الصلاة؛ لأن الكل جائز.

قال النووي: قال أصحابنا: لو قدم الخطبة على الصلاة صحنا. لكن الأفضل
تقديم الصلاة كصلاة العيد وخطبتها، وجاء فى الأحاديث ما يقتضى جواز التقديم
والأخير، واختلفت الرواية فى ذلك عن الصحابة.

قال في النيل: وجواز التقديم والتأخير بلا أولوية هو الحق.

قوله: (فأنشأ الله سحابة فرعدت وبرقت) أى: أوجد الله سحابة سمع منها صوت الرعد، ورؤى منها لمعان البرق، وإسناد الرعد والبرق إلى السحاب مجاز؛ لأن الرعد ملك موكل بالسحاب والبرق لمعان يظهر من خلال السحاب. وقيل: لمعان المطراق الذى يزجر به السحاب.

قوله: (فلم يأت مسجده حتى سالت السيول) يعنى: لم يأت ﷺ إلى المسجد من المكان الذى صلى فيه حتى نزل المطر وكثر.

قوله: (فلما رأى سرعتهم إلى الكن... إلخ) يعنى: لما رأى النبى ﷺ سرعة القوم إلى ما يستريحون من المطر ضحك حتى ظهرت نواجذه أى: أقصى أضراسه. وقيل: هى الأنياب والأضراس كلها.

قوله: (فقال: أشهد أن الله على كل شيء قدير) استعظام منه ﷺ لقدرته تعالى؛ حيث أنزل الغيث الكثير بعد أن كانت الأرض جدياً، واعتراف منه بالعبودية وإظهار للتذلل والخضوع، وإظهار أنه مؤيد من عند الله تعالى بقبول دعائه من ساعته لكونه رسوله.

○ فقه الحديث: دل الحديث على مشروعية الالتجاء إلى كبير القوم عند حصول الشدائد، وعلى مشروعية خروج الإمام بالناس إلى الصحراء للاستسقاء، وعلى استحباب الخروج للاستسقاء أول النهار وتقديم بيانه، وعلى استحباب الخطبة على مرتفع فى الاستسقاء، وعلى استحباب ابتداء الخطبة بالتكبير والتحميد وتقديم بيانه، وعلى أنه ينبغى أن تكون الخطبة فى كل مقام بما يناسبه؛ فإنه ﷺ جعل الخطبة مناسبة للاستسقاء، وعلى جواز تكرار الحمد فى خطبة الاستسقاء، وعلى أنه ينبغى أن يكون الخطيب الكبير الذى اشتهر بالزهد والورع ليكون دعاؤه أقرب إلى الإجابة،

وعلى أنه يستحب للإمام أن يستقبل القوم حال الخطبة، وعلى استحباب المبالغة في رفع اليدين حال الدعاء في الاستسقاء، وعلى جواز تحويل الإمام ظهره للناس بعد الدعاء، وعلى استحباب تحويل الرداء تفاؤلاً بتحول الحال كما تقدم، وعلى جواز الخطبة وتقدم إيضاحه، وعلى أن الضحك حاجة إلى ظهور التواجد مشروع، وعلى أنه ينبغي شكر الله تعالى على نعمائه.

● عَنْ أَنَسٍ قَالَ: أَصَابَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ قَحْطٌ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَبَيْنَمَا هُوَ يَخْطُبُنَا يَوْمَ جُمُعَةٍ إِذْ قَامَ رَجُلٌ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، هَلَكَ الْكُرَاعُ هَلَكَ الشَّاءُ فَادْعُ اللَّهَ أَنْ يَسْقِيَنَا. فَمَدَّ يَدَيْهِ وَدَعَا قَالَ أَنَسٌ: وَإِنَّ السَّمَاءَ لَمِثْلُ الزُّجَاجَةِ فَهَاجَتْ رِيحٌ ثُمَّ أَلْشَّتْ سَحَابَةٌ، ثُمَّ اجْتَمَعَتْ ثُمَّ أُرْسِلَتْ السَّمَاءُ عَزَائِلَهَا فَخَرَجْنَا نَخُوضُ الْمَاءَ حَتَّى أَتَيْنَا مَنْازِلَنَا، فَلَمْ يَزَلِ الْمَطَرُ إِلَى الْجُمُعَةِ الْأُخْرَى، فَقَامَ إِلَيْهِ ذَلِكَ الرَّجُلُ أَوْ غَيْرُهُ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، تَهْدَمَتِ الْبُيُوتُ فَادْعُ اللَّهَ أَنْ يَحْبِسَهُ. فَتَبَسَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ قَالَ: حَوَالَيْنَا وَلَا عَلَيْنَا فَتَنْظَرْتُ إِلَى السَّحَابِ يَتَصَدَّعُ حَوْلَ الْمَدِينَةِ كَأَنَّهُ إِكْلِيلٌ.

والحديث أخرجه أيضاً: البخارى والبيهقى.

○ معنى الحديث: قوله: (إذ قام رجل) قال الحافظ: لم أقف على اسمه. وفي مسند أحمد ما يدل على أنه كعب بن مرة. وفي البيهقى من طريق مرسل ما يدل على أنه خارجة بن حصن الفزاري.

قوله: (هلك الكراع) بوزن غراب يذكر ويؤنث اسم لجماعة الخيل.

قوله: (هلك الشاء) جمع شاة وهي من الغنم تذكر وتؤنث.

قوله: (فمد يديه) يعني: رفعهما مبسوطتين إلى السماء. قوله: (وإن السماء
لمثل الزجاج) يعني: في الصفاء خللها من السحاب والواو للحال، وفي رواية
للبخارى: (قال أنس: والله ما ترى في السماء من سحاب ولا قرعة ولا شيئاً).
قوله: (فهاجت ريح... إلخ) أى: ثارت ريح وأنشأت سحابة أى: أحدثتها
وإسناد الإنشاء إلى الريح من باب الإسناد إلى السبب. قوله: (ثم اجتمعت) أى:
انضم بعضها إلى بعض متكافة.

قوله: (ثم أرسلت السماء عزاليها) بفتح العين المهملة وكسر اللام جمع عزلاء،
وهو قم المزادة الأسفل، شبه اتساع المطر وتدفقه بالماء الذى يخرج من أفواه القرب.
قوله: (نخوض الماء) أى: نغشى فيه لكثرتة. قوله: (حوالينا ولا علينا) يعني:
أنزل المطر حول المدينة مواضع الشجر والنبات لا على الأبنية والمساكن. قوله:
(يتصدع) أى: يتفرق ويتقطع عن المدينة.

قوله: (كأنه إكليل) يريد أن الغيم انكشف عن المدينة واستدار بآفاقها كالحلقة.
والإكليل بكسر الهمزة شبه عصابة مزينة بالجوهر يوضع على الرأس.
○ فقه الحديث: دل الحديث على علو منزلته ﷺ عند ربه؛ حيث أجاب
دعائه على الفور في المبدأ والنتهى، وعلى كمال حكمته ﷺ حيث أجاب السائل بما
فيه المصلحة.

● عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا
اسْتَسْقَى قَالَ: اللَّهُمَّ اسْقِ عِبَادَكَ وَبَهَائِمَكَ وَأَنْشُرْ رَحْمَتَكَ، وَأُحْيِ بَلَدَكَ
الْمَيِّتَ هَذَا لَفْظُ حَدِيثِ مَالِكٍ.
والحديث أخرجه أيضاً: البيهقي.

○ معنى الحديث: قوله: (اللهم اسق عبادك وبهائمك... إلخ) المراد بالبهائم كل حيوان غير آدمي، وفي إضافة العباد والبهائم إليه تعالى مزيد استعطف. قوله: (وانشر رحمتك) وفي رواية مالك: (وابسط رحمتك على عبادك). وفي هذا إشارة لقوله تعالى: ﴿ وَهُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قُتِلُوا وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ ﴾ الشورى/٢٨.

قوله: (وأحیی بلدك الميت) يعني: الذى لا خصب فيه لانقطاع الماء عنه، فالإحياء: النماء والخصب، والموت كناية عن الجذب وعدم الخصب، وكأنه يشير إلى قوله تعالى: ﴿ اللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَثِيرُ سَحَابًا فَسُقْنَاهُ إِلَى بَلَدٍ مَيِّتٍ فَأَحْيَيْنَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ﴾ فاطر/٩. وظاهر الحديث أنه ﷺ اقتصر في الاستسقاء على الدعاء، ولا ينافي ما تقدم من أنه صلى أيضًا؛ لأن الاستسقاء أنواع، أدناها: الدعاء المجرد عن الصلاة كما في هذا الحديث، وأوسطها: الدعاء خلف الصلوات المكتوبة، وأكملها: صلاة ركعتين بنية الاستسقاء وخطبتان ودعاء.

هذا وأحاديث الباب صريحة في أنه ﷺ هو الذى كان يستسقى للقوم في حياته، وبعد وفاته كان يستسقى الناس بأصلحهم وأقربهم إلى الله تعالى؛ فقد روى أن معاوية استسقى بيزيد بن الأسود فقال: اللهم إنا نستسقى بخيرنا وأفضلنا، اللهم إنا نستسقى بيزيد بن الأسود يا يزيد ارفع يديك إلى الله تعالى. فرفع يديه ورفع الناس أيديهم فثارت سحابة من المغرب كأنها ترس وهب لها ريح فسقوا حتى كاد الناس لا يبلغون منازلهم.

وروى البخارى عن أنس أن عمر بن الخطاب كان إذا قحطوا استسقى بالعباس بن عبد المطلب فقال: اللهم إنا كنا نتوسل إليك بنينا ﷺ فتسقينا، وإنا نتوسل إليك بعم نبيك فاسقنا فيسقون. قال في النيل: وقد بين الزبير بن بكار في الأنساب صفة ما

دعا به العباس في هذه الواقعة، والوقت الذي وقع فيه ذلك. فأخرج بإسناده أن العباس لما استسقى به عمر قال: اللهم إنه لا ينزل بلاء إلا بذنب ولا يكشف إلا بتوبة، وقد توجه بي القوم إليك لمكائى من نبيك، وهذه أيدينا إليك بالذنوب ونواصينا إليك بالتوبة فاسقنا الغيث. فأرخت السماء مثل الجبال حتى أخصبت الأرض وعاش الناس.

قال: وأخرج أيضاً من طريق داود بن عطاء عن زيد بن أسلم عن ابن عمر قال: استسقى عمر بن الخطاب عام رمادة بالعباس بن عبد المطلب... وذكر الحديث. وفيه: فخطب الناس عمر فقال: إن رسول الله ﷺ كان يرى للعباس ما يرى الولد للوالد، فاقتدوا برسول الله ﷺ في عمه العباس واتخذوه وسيلة إلى الله. وفيه: فما برحوا حتى سقاهم الله. قوله: (وهذا لفظ مالك) يعني: ما ذكره المصنف لفظ حديث مالك، وهو مرسل لا لفظ حديث سفيان.

﴿ باب صلاة الكسوف ﴾

تكرر في الأحاديث ذكر الكسوف والخسوف للشمس والقمر، فرواه جماعة فيهما بالكاف، ورواه آخرون فيهما بالخاء، ورواه جماعة في الشمس بالكاف وفي القمر بالخاء وهو الكثير في اللغة واختيار القراء، يقال: كسفت الشمس وكسفها الله وانكسفت، وخسف القمر وخسفه الله وانخسف. هذا والكسوف لغة: التغير إلى السواد، يقال: كسفت الشمس إذا اسودت. وسببه حيلولة القمر بين الأرض والشمس، والخسوف لغة: الذهاب، يقال: خسف القمر إذا ذهب ضوؤه، وسببه حيلولة الأرض بين القمر والشمس. وصلاة الكسوف والخسوف مشروعة بالسنة والإجماع.

● عَنْ عَطَاءٍ عَنْ عُبَيْدِ بْنِ عُمَيْرٍ أَخْبَرَنِي مَنْ أَصْدَقُ وَظَنَنْتُ أَنَّهُ يُرِيدُ عَائِشَةَ قَالَ: كَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ فَقَامَ النَّبِيُّ ﷺ قِيَامًا شَدِيدًا يَقُومُ بِالنَّاسِ ثُمَّ يَرْكَعُ، ثُمَّ يَقُومُ ثُمَّ يَرْكَعُ، ثُمَّ يَقُومُ ثُمَّ يَرْكَعُ، فَرَكَعَ رَكْعَتَيْنِ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ ثَلَاثُ رَكَعَاتٍ يَرْكَعُ الثَّالِثَةَ ثُمَّ يَسْجُدُ حَتَّى إِنْ رَجُلًا يَوْمُئِذٍ لَيُغْشَى عَلَيْهِمْ مِمَّا قَامَ بِهِمْ حَتَّى إِنْ سَجَلَ الْمَاءُ لَتَصَبُّ عَلَيْهِمْ يَقُولُ إِذَا رَكَعَ: اللَّهُ أَكْبَرُ وَإِذَا رَفَعَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ حَتَّى تَجَلَّتِ الشَّمْسُ ثُمَّ قَالَ: إِنْ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ لَا يَنْكَسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ وَلَكِنَّهُمَا آيَاتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ ﷻ يُخَوِّفُ بِهِمَا عِبَادَهُ فَإِذَا كُسِفَا فَافْزِعُوا إِلَى الصَّلَاةِ.

والحديث أخرجه أيضاً: مسلم والنسائي والبيهقي.

○ معنى الحديث: قوله: (كسفت الشمس... إلخ) بفتح الكاف والسين من باب ضرب أى: ذهب ضوءها واسودت في حياة النبي ﷺ وكان ذلك في السنة العاشرة من الهجرة.

قوله: (فقام النبي ﷺ قِيَامًا شَدِيدًا) المراد: قام قِيَامًا طَوِيلًا. قوله: (يقوم بالناس ثم يركع... إلخ) بيان لكيفية صلاة الكسوف، وأنها ركعتان يقوم في كل ركعة منها ثلاث مرات يقرأ في كل مرة ويركع، ثم يسجد بعد الرفع من الركوع الثالث.

قوله: (حتى إن رجلاً يومئذ... إلخ) أتى به للإشارة إلى أنه ﷺ بالغ في طول القيام بالقوم حتى غشى على بعضهم وأصابهم العرق الشديد، حتى كأن السجال صبت عليهم. والسجال جمع سجل بفتح فسكون وهو الدلو العظيمة التي فيها الماء

كما تقدم. وقوله: لينصب عليهم، وفي بعض النسخ: لتصب عليهم، وهو كناية عن كثرة ما أصابهم من العرق.

قوله: (حتى تجلت الشمس) أى: انكشفت وظهر ضوءها. وقوله: (لا ينكسفان لموت أحد ولا لحياته) أتى به ﷺ ردًا على ما فهمه القوم من أن الشمس كسفت لموت ابنه إبراهيم كما في الرواية الآتية. وفيه الرد أيضًا على بعض المنجمين القائلين إن الشمس تنكسف لموت كبير أو حدوث أمر عظيم.

قال الخطابي: كانوا في الجاهلية يعتقدون أن الكسوف يوجب حدوث تغير في الأرض من موت أو ضرر، فأعلم النبي ﷺ أنه اعتقاد باطل، وأن الشمس والقمر خلقان مسخران لله، ليس لهما سلطان في غيرهما ولا قدرة على الدفع عن أنفسهما.

وذكر الحياة لدفع ما يقال لا يلزم من عدم كسوف الشمس لموت أحد عدم كسوفها حياة أحد، فاندفع بذلك ما يقال: إنه لا حجة لذكر الحياة؛ لأنه خلاف سبب الحديث.

قوله: (ولكنهما آيتان من آيات الله... إلخ) أى: علامتان عظيمتان دالتان على قدرته تعالى يخوف بهما عباده، وذكره ﷺ ردًا على بعض الجاهلية الذين كانوا يعظمون الشمس والقمر ويعبدونهما، فبين أنهما مخلوقان لله تعالى لا تأثير لهما، وأنهما كسائر المخلوقات يطرأ عليهما التغير.

قوله: (فافزعوا إلى الصلاة) أى: أسرعوا إليها واستعينوا بها على دفع ما ينزل بكم. وفيه إشارة إلى أن الالتجاء عند المخاوف إلى الله تعالى بالصلاة ونحوها من الدعاء والاستغفار سبب لدفع ما نزل من البلايا والعقوبات العاجلة والآجلة بسبب العصيان. والأمر فيه وفي غيره من الأحاديث المشتملة على الأمر بصلاة

الكسوف محمول على السنية عند الجمهور؛ لانحصار الواجب من الصلوات في الخمس كما جاء في الحديث.

وقال أبو عوانة في صحيحه: إنها واجبة حملاً للأمر على ظاهره، ونقل عن أبي حنيفة القول بالوجوب، لكنه خلاف المشهور عنه.

● عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: كُسِفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَكَانَ ذَلِكَ فِي الْيَوْمِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ إِبْرَاهِيمُ بْنُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ النَّاسُ: إِذَا كُسِفَتِ لِمَوْتِ إِبْرَاهِيمَ ابْنِهِ ﷺ فَقَامَ النَّبِيُّ ﷺ فَصَلَّى بِالنَّاسِ سِتَّ رَكَعَاتٍ فِي أَرْبَعِ سَجَدَاتٍ، كَبَّرَ ثُمَّ قَرَأَ فَأَطَالَ الْقِرَاءَةَ، ثُمَّ رَكَعَ نَحْوًا مِمَّا قَامَ، ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ فَقَرَأَ دُونَ الْقِرَاءَةِ الْأُولَى، ثُمَّ رَكَعَ نَحْوًا مِمَّا قَامَ، ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ فَقَرَأَ الْقِرَاءَةَ الثَّلَاثَةَ دُونَ الْقِرَاءَةِ الثَّانِيَةِ، ثُمَّ رَكَعَ نَحْوًا مِمَّا قَامَ، ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ فَأَنحَذَرَ لِلْسُجُودِ فَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ، ثُمَّ قَامَ فَرَكَعَ ثَلَاثَ رَكَعَاتٍ قَبْلَ أَنْ يَسْجُدَ لَيْسَ فِيهَا رَكَعَةٌ إِلَّا الَّتِي قَبْلُهَا أَطْوَلُ مِنَ الَّتِي بَعْدَهَا إِلَّا أَنْ رُكُوعَهُ نَحْوًا مِنْ قِيَامِهِ، قَالَ: ثُمَّ تَأَخَّرَ فِي صَلَاتِهِ فَتَأَخَّرَتِ الصُّفُوفُ مَعَهُ، ثُمَّ تَقَدَّمَ فَقَامَ فِي مَقَامِهِ وَتَقَدَّمَتِ الصُّفُوفُ فَقَضَى الصَّلَاةَ وَقَدْ طَلَعَتِ الشَّمْسُ فَقَالَ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَاتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ ﷻ لَا يَنْكَسِفَانِ لِمَوْتِ بَشَرٍ فَإِذَا رَأَيْتُمْ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ فَصَلُّوا حَتَّى تَنْجَلِيَ وَسَاقِ بَقِيَّةُ الْحَدِيثِ.

والحديث أخرجه أيضًا: مسلم والبيهقي.

○ معنى الحديث: قوله: (وكان ذلك اليوم الذى مات فيه إبراهيم... إلخ) أى: كان يوم كسوف الشمس هو اليوم الذى مات فيه إبراهيم ابن رسول الله ﷺ، وأمه مارية القبطية، ولد فى ذى الحجة سنة ثمان، وتوفى سنة عشر، وهو ابن ثمانية عشر شهراً على الأشهر.

قوله: (فصلى بالناس ست ركعات) يعنى: أنه ﷺ صلى ركعتين فى كل ركعة ثلاث ركوعات وسجدتان، كما ذكره المصنف.

قوله: (ثم ركع نحواً مما قام) يعنى: ركع ركوعاً طويلاً قريباً من القيام للقراءة، ولم نر فى شيء من الأحاديث بيان ما قاله ﷺ فى الركوع فى صلاة الكسوف، ولكنهم اتفقوا على أنه لا قراءة فيه للنهى عنها فيه، والمشروع فيه الذكر والتسبيح.

قوله: (فقرأ دون القراءة الأولى) أى: قرأ فى القيام الثانى قراءة أقل من القراءة فى القيام الأول، واتفقوا على أنه يقرأ فى القيام الأول الفاتحة وغيرها من القرآن، واختلف فى قراءة الفاتحة فى القيام الثانى: فذهب مالك والشافعى وأحمد إلى أنها لا تصح الصلاة إلا بقراءتها أيضاً؛ لأنها تطلب قبل كل ركوع.

وقال محمد بن سلمة: لا يعيد الفاتحة فى القيام الثانى؛ لأنها ركعة واحدة ولا تقرأ الفاتحة مرتين فيها.

قوله: (ثم رفع رأسه فانحدر للسجود) لم يذكر فى هذه الرواية تطويل الرفع من الركوع الذى يعقبه السجود. وجاء فى رواية لمسلم والمصنف عن جابر وفيها: ثم رفع — أى: من الركوع الثالث — فأطال ثم سجد. قال النووي: وهى رواية شاذة. ونقل القاضى عياض إجماع العلماء على أنه لا يطيل الاعتدال الذى يليه السجود، وتأول هاتين الروایتين بأن المراد بالإطالة فيهما زيادة الطمأنينة.

قوله: (فسجد سجدين) لم يذكر في هذه الرواية تطويل السجدين، وقد جاء تطويلهما في رواية سمرة بن جندب الآتية للمصنف، وفيها: ثم سجد بنا كأطول ما سجد بنا في صلاة قط. وفي رواية أيضاً عند أحمد والبخاري عن أسماء: فسجد فأطال السجود، ثم رفع ثم سجد فأطال السجود. وفي رواية للبخاري ومسلم عن ابن عمرو بن العاص وفيها: فركع ركعتين في سجدة ثم قام فركع ركعتين في سجدة ثم جلى عن الشمس. قالت عائشة: ما ركعت ركوعاً قط ولا سجدت سجوداً قط كان أطول منه.

وبندب تطويل السجدين قالت المالكية والحنابلة وكذا الشافعية على الأصح عندهم. ولم يذكر المصنف أيضاً في هذه الرواية تطويل الجلسة بين السجدين، وقد جاء في رواية عند النسائي وابن خزيمة من حديث ابن عمرو وفيه: ثم رفع فجلس وأطال الجلوس حتى قيل: لا يسجد ثم سجد. وصحح الحافظ هذا الحديث وقال: لم أقف في شيء من الطرق على تطويل الجلوس بين السجدين إلا في هذا.

وبعدم تطويل الجلوس بين السجدين قالت الحنابلة والشافعية والمالكية. قال في الطراز: لا يطيل الفصل بين السجدين بالإجماع. وكذا قال الشيخ زروق في شرح الإرشاد. ونقل الغزالي الاتفاق على ترك تطويله، فإن أرادوا الاتفاق المذهبي فمسلم، وإلا فهم محجوجون بهذه الرواية، ولعلها لم تثبت عندهم، أو ثبتت وتأولوها بأن المراد زيادة الطمانينة كما تقدم عن القاضي.

قوله: (ثم تأخر في صلاته... إلخ) أى: تأخر عن مكانه الذى كان يصلى فيه ثم تقدم فقام في مقامه، وكان تأخره ﷺ حين رأى النار وتقدمه حين رأى الجنة؛ لما في رواية مسلم عن عائشة وفيها: قال ﷺ: رأيت في مقامى هذا كل شيء وعدتم، حتى لقد رأيتني أريد أن آخذ قطعاً من الجنة حينما رأيتموني جعلت أتقدم، ولقد رأيت

جهنم يحطم بعضها بعضاً حين رأيتهم تأخروا، ورأيت فيها عمرو بن لحي وهو الذى سب السائب. وفي رواية النسائي عن عبد الله بن عمرو بن العاص: والذى نفسى بيده لقد أدنيت الجنة منى حتى لو بسطت يدي لتعاطيت من قطوفها، ولقد أدنيت النار منى حتى لقد جعلت أتقيها خشية أن تغشاكم، حتى رأيت فيها امرأة من حمير تعذب فى هرة ربطتها فلم تدعها تأكل من خشاش الأرض، فلا هى أطعمتها ولا هى سقتها حتى ماتت فلقد رأيتها تنهشها إذا أقبلت وإذا ولت تنهش ألتها، وحتى رأيت فيها صاحب السبيتين أخا بنى الدعدع يدفع بعضا ذات شعبتين فى النار، وحتى رأيت فيها صاحب الخجن الذى كان يسرق الحاج بمحجنه متكئاً على محجنه فى النار يقول: أنا سارق الخجن.

وقوله: (صاحب السبيتين) هكذا فى النسائي والذى فى كتب الغريب: صاحب السائبين.

قال فى النهاية: السائبان بدتان أهدهما النبى ﷺ إلى البيت، فأخذهما رجل من المشركين فذهب بهما وسماههما سائبين؛ لأنه سيبهما لله تعالى.

قوله: (فصلوا حتى تنجلي) فيه حجة لمن يقول: إن المصلى يزيد ركوعاً ثالثاً ورابعاً وأكثر حتى تنجلي الشمس؛ منهم ابن خزيمة وابن المنذر والخطابي وأبو بكر الضبعي.

قوله: (وساق بقية الحديث) ظاهره أن هذا الحديث مختصر، وأن له بقية من طريق يحيى عن عبد الملك، ولم نثر على بقيته من هذا الطريق، بل له بقية من طريق عبد الله بن غير عن عبد الملك أخرجها مسلم قال: حدثنا عبد الله بن غير حدثنا عبد الملك عن عطاء عن جابر قال: انكسفت الشمس فى عهد رسول الله ﷺ يوم مات إبراهيم ابن رسول الله ﷺ فقال الناس: إنما انكسفت لموت إبراهيم، فقام النبى ﷺ

فصلى بالناس ست ركعات بأربع سجعات بدأ فكبر ثم قرأ فأطال القراءة ثم ركع نحواً مما قام، ثم رفع رأسه من الركوع، فقرأ قراءة دون القراءة الأولى، ثم ركع نحواً مما قام ثم رفع رأسه من الركوع فقرأ قراءة دون القراءة الثانية، ثم ركع نحواً مما قام ثم رفع رأسه من الركوع ثم انحدر بالسجود فسجد سجدتين، ثم قام فركع أيضاً ثلاث ركعات ليس منها ركعة إلا التي قبلها أطول من التي بعدها وركوعه نحواً من سجوده، ثم تأخر وتأخر الصفوف خلفه حتى انتهينا. وقال أبو بكر: حتى انتهى إلى النساء ثم تقدم وتقدم الناس معه حتى قام في مقامه فانصرف حين انصرف وقد آضت الشمس فقال: يا أيها الناس إنما الشمس والقمر آيتان من آيات الله، وإنهما لا ينكسفان لموت أحد من الناس — وقال أبو بكر: لموت بشر — فإذا رأيتم شيئاً من ذلك فصلوا حتى تنجلي، ما من شيء توعدهونه إلا قد رأيته في صلاتي هذه؛ لقد جيء بالنار وذلكم حين رأيتموني تأخرت مخافة أن يصيبني من لفحها، وحتى رأيت فيها صاحب المحجن يمر قصبه في النار كان يسرق الحاج بمحجنه فإن فطن له قال: إنما تعلق بمحجني وإن غفل عنه ذهب به، وحتى رأيت صاحبة السهرة التي ربطتها فلم تطعمها ولم تدعها تأكل من خشاش الأرض حتى ماتت جوعاً. ثم جيء بالجنة وذلكم حين رأيتموني تقدمت حتى قمت في مقامي ولقد مددت يدي وأنا أريد أن أتناول من ثمرها لتنظروا إليه ثم بدا لي ألا أفعل، فلا شيء توعدهونه إلا قد رأيته في صلاتي هذه.

﴿ باب من قال: أربع ركعات ﴾

أي: باب يذكر فيه الأحاديث الدالة لمن قال: إن صلاة الكسوف تكون ركعتين في كل ركعة ركوعان، فيكون في الركعتين أربعة ركوعات. أو تكون ركعتين في كل ركعة أربعة ركوعات.

● عَنْ جَابِرٍ قَالَ: كُسِفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي يَوْمٍ شَدِيدِ الْحَرِّ فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِأَصْحَابِهِ فَأَطَالَ الْقِيَامَ حَتَّى جَعَلُوا يَخِرُّونَ ثُمَّ رَكَعَ فَأَطَالَ ثُمَّ رَفَعَ فَأَطَالَ، ثُمَّ رَكَعَ فَأَطَالَ، ثُمَّ رَفَعَ فَأَطَالَ ثُمَّ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ قَامَ فَصَنَعَ نَحْوًا مِنْ ذَلِكَ فَكَانَ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ وَأَرْبَعَ سَجَدَاتٍ وَسَاقَ الْحَدِيثَ.

والحديث أخرجه أيضًا: مسلم والنسائي والبيهقي.

○ معنى الحديث: قوله: (حتى جعلوا يخرون) أى: يسقطون على الأرض من طول القيام. قوله: (وساق الحديث) وقامه عند مسلم والبيهقي وفيه: وجعل يتقدم ويتأخر في صلاته، ثم أقبل على أصحابه فقال: إني عرضت على الجنة والنار، فقربت من الجنة حتى لو تناولت منها قطعًا نلتها — أو قال: قصرت يدي عنه شك هشام — وعرضت على النار فجعلت أتأخر رهبة أن تغشاكم، ورأيت امرأة حميرية سوداء طويلة تعذب في هرة لها ربطتها فلم تطعمها ولم تسقها ولم تدعها تأكل من خشاش الأرض، ورأيت فيها أبا ثمامة عمرو بن مالك يجر قصبه في النار. وأنهم كانوا يقولون: إن الشمس والقمر لا ينكسفان إلا لموت عظيم، وإنهما آيتان من آيات الله يريكموها فإذا انكسفا فصلوا حتى ينجليا.

وهذا الحديث مطابق للترجمة؛ فإن فيه أنه ﷺ ركع ركوعين في كل ركعة.

● عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَتْ: خُسِفَتِ الشَّمْسُ فِي حَيَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى الْمَسْجِدِ فَقَامَ فَكَبَّرَ وَصَفَّ النَّاسُ وَرَأَاهُ فَاقْتَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قِرَاءَةً طَوِيلَةً، ثُمَّ كَبَّرَ فَرَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا، ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ

فَقَالَ: سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ، رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ ثُمَّ قَامَ فَاقْتَرَأَ قِرَاءَةً طَوِيلَةً هِيَ أَذْنَى مِنَ الْقِرَاءَةِ الْأُولَى ثُمَّ كَبَّرَ فَرَكِعَ رُكُوعًا طَوِيلًا هُوَ أَذْنَى مِنَ الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ ثُمَّ قَالَ: سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ ثُمَّ فَعَلَ فِي الرُّكْعَةِ الْآخَرَى مِثْلَ ذَلِكَ فَاسْتَكْمَلَ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ وَأَرْبَعَ سَجَدَاتٍ وَالْجَلَّتِ الشَّمْسُ قَبْلَ أَنْ يَنْصَرِفَ.

والحديث أخرجه أيضًا: البخارى ومسلم والترمذى والنسائى وابن ماجه.

○ معنى الحديث: قوله: (فخرج رسول الله ﷺ إلى المسجد... إلخ) فيه دلالة على مشروعية صلاة الكسوف في المسجد، وأنها تصلى جماعة، ويأتى بيانه.

قوله: (فاقتراً رسول الله ﷺ... إلخ) أى: قرا، وعبر بالافتعال ليدل على طول القراءة، وأكدها بقوله: (قراءة طويلة) ليشعر بالزيادة في الطول.

قوله: (فقال: سمع الله لمن حمده... إلخ) دل على أنه مشروع للإمام أن يجمع بين التسميع والتحميد، وتقدم بيانه. قوله: (فاستكمل أربع ركعات) يعنى: صلى ركعتين في كل ركعة ركوعان.

● عن ثعلبة بن عباد العبدي من أهل البصرة أنه شهد خطبة يومًا لسمره بن جندب قال: قال سمره: بَيْتَمَا أَنَا وَغُلَامٌ مِنَ الْأَلْصَارِ نُرْمَى غَرَضَيْنِ لَنَا حَتَّى إِذَا كَانَتِ الشَّمْسُ قِيدَ رُمَحَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةٍ فِي عَيْنِ النَّاطِرِ مِنَ الْأَفْقِ اسْوَدَّتْ حَتَّى آضَتْ كَانِهَا تَثْوَمَةٌ فَقَالَ أَحَدُنَا لِصَاحِبِهِ: اطْلُقْ بَنَّا إِلَى الْمَسْجِدِ فَوَاللَّهِ لَيُحْدِثَنَّ شَأْنُ هَذِهِ الشَّمْسِ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي أُمَّتِهِ حَدَثًا

قَالَ: فَدَفَعْنَا فَإِذَا هُوَ بَارِزٌ فَاسْتَقْدَمَ فَصَلَّى فَقَامَ بِنَا كَأَطْوَلَ مَا قَامَ بِنَا فِي صَلَاةٍ قَطُّ لَا نَسْمَعُ لَهُ صَوْتًا قَالَ: ثُمَّ رَكَعَ بِنَا كَأَطْوَلَ مَا رَكَعَ بِنَا فِي صَلَاةٍ قَطُّ لَا نَسْمَعُ لَهُ صَوْتًا ثُمَّ سَجَدَ بِنَا كَأَطْوَلَ مَا سَجَدَ بِنَا فِي صَلَاةٍ قَطُّ لَا نَسْمَعُ لَهُ صَوْتًا ثُمَّ فَعَلَ فِي الرَّكْعَةِ الْأُخْرَى مِثْلَ ذَلِكَ قَالَ: فَوَافَقَ تَجَلَّى الشَّمْسُ جُلُوسَهُ فِي الرَّكْعَةِ الثَّانِيَةِ قَالَ: ثُمَّ سَلَّمَ ثُمَّ قَامَ فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ وَشَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَشَهِدَ أَنَّهُ عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ثُمَّ سَاقَ أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ خُطْبَةَ النَّبِيِّ ﷺ.

والحديث أخرجه أيضًا: النسائي وأحمد والبيهقي.

○ معنى الحديث: قوله: (نرمى غرضين لنا) تشبیه غرض، وهو الهدف الذى يرمى إليه بنحو السهام.

قوله: (اسودت حتى آضت كأنها تنومة) المراد: تغير ضوؤها وعادت من الصفاء إلى الاسوداد، وصار لونها يشبه التنومة وهى نوع من النبات فيها وفي ثمرها اسوداد قليل. قوله: (فوالله ليحدثن شأن هذه الشمس... إلخ) يعنى: ليجددن الله من أجل تغير الشمس أمرًا من أمور الدين. ولعل هذا ظهر لهم مما اعتادوه من تجدد الأحكام عند حدوث الحوادث.

قوله: (فدفعنا فإذا هو بارز... إلخ) يعنى: ذهبنا مسرعين إلى رسول الله ﷺ. وفي نسخة: (فدفعنا إلى المسجد فإذا هو — أى: رسول الله ﷺ — بارز) من البروز وهو الظهور. وروي: (بأزز) بهمزة مفتوحة وزاين أى: بجمع كثير. قال في النهاية: في حديث سمرة كسفت الشمس على عهد رسول الله ﷺ فأنتهيت إلى المسجد فإذا هو

بأرز، أى: تمتلئ بالناس يقال: أتيت الوالى والمجلس أزرز، أى: كثير الزحام ليس فيه متسع، والناس أزرز إذا انضم بعضهم إلى بعض.

قوله: (فاستقدم فصلى فقام بنا... إلخ) أى: تقدم فشرع فى الصلاة، فقام بنا يقرأ قياماً كأطول قيام قامه بنا فى صلاة مضت.

و (قط) ظرف للزمن الماضى، واستعملت هنا فى الإثبات، والأصل فيها أن تستعمل بعد نفى. قال السيوطى: فيه استعمال قط فى الإثبات وهى مختصة بالنفى بإجماع النحاة، وخرجه الشيخ جمال الدين بن هشام على أنه وقع قط بعد ما المصدرية، كما يقع بعد ما النافية، وقال الرضى: وربما استعملت قط بلا نفى لفظاً ومعنى، نحو: كنت أراه قط أى: دائماً، ولفظاً لا معنى نحو: هل رأيت الذئب قط. أى: ما رأيت الذئب قط. فهذا يبطل دعوى الإجماع.

قوله: (لا نسمع له صوتاً) يعنى: لم يجهر فيها بالقراءة. وهو دليل على أن القراءة فى صلاة الكسوف تكون سرّاً، وبه قال أبو حنيفة ومالك والشافعية والليث بن سعد وجهور الفقهاء. واستدلوا أيضاً بما رواه الشيخان عن ابن عباس قال: انخفضت الشمس على عهد رسول الله ﷺ فقام قياماً طويلاً نحواً من قراءة سورة البقرة... إلخ. قالوا: وهو دليل على أن ابن عباس لم يسمع ما قرأ به ﷺ؛ لأنه لو سمعه لم يقدره بما ذكر بل كان يذكر ما سمعه. وما قيل من أن ابن عباس كان بعيداً عن النبى ﷺ فمردود بما روى عن الشافعى فى الأم عن ابن عباس أنه قال: كنت إلى جنب رسول الله ﷺ فى صلاة كسوف الشمس فما سمعت منه حرفاً.

وقال أحمد وأبو يوسف ومحمد: يجهر فيها بالقراءة؛ وبه قال ابن المنذر وقال: رويناه عن على وعبد الله بن يزيد الخطمى وزيد بن أرقم والبراء بن عازب.

واحتجوا بما رواه الترمذى عن عائشة أنه ﷺ صلى صلاة الكسوف فجهر بالقراءة فيها. وسيأتى للمصنف فى الباب الآتى.

وبما رواه أحمد عن عائشة قالت: خسفت الشمس على عهد رسول الله ﷺ فأتى المصلى فكبر فكبر الناس، ثم قرأ فجهر بالقراءة وأطال القيام... الحديث. ولا منافاة بين روايات الجهر بالقراءة والسر فيها؛ لثبوت كل عنه ﷺ بناء على أن صلاة الكسوف تعددت. أما على أنها لم تعدد فترجح روايات الجهر لثبوتها فى الصحيحين، ولكونها متضمنة للزيادة فيعمل بها ولكونها مثبتة فتقدم على النافية.

قال ابن العربى: الجهر عندى أولى؛ لأنها صلاة جامعة ينادى لها ويخطب فأشبهت العيد والاستسقاء.

ورجح ابن القيم الجهر بالقراءة فيها. وقال الطبرى والسهادى: يخير فى القراءة بين السر والجهر، وهى رواية عن مالك.

قوله: (ثم قام فحمد الله وأثنى عليه... إلخ) فيه دلالة على مشروعية الخطبة بعد صلاة الكسوف. وإلى ذلك ذهب الشافعية قالوا: يستحب خطبتان بعد الصلاة. واستدلوا بحديث الباب وأشباهه.

وذهب أبو حنيفة ومالك وأبو يوسف وأحمد فى رواية إلى أن الكسوف ليس فيه خطبة.

وأجابوا عن حديث الباب وأشباهه بأن النبى ﷺ أمر بالصلاة ولم يأمر بالخطبة، ولو كانت مشروعة لأمر بها. وما ذكر فى الأحاديث مما يدل بظاهره على أنه خطب فمحمول على أنه قال ذلك ليردهم عن اعتقادهم أن الشمس خسفت لموت ابنه إبراهيم لا لقصد الخطبة للكسوف.

قال في الفتح: وتعقب هذا بما في الأحاديث الصحيحة من التصريح بالخطبة وحكاية شرائطها من الحمد والثناء والموعظة وغير ذلك مما تضمنته الأحاديث، فلم يقتصر على الإعلام بسبب الكسوف. والأصل مشروعية الاتباع.

قال ابن القيم: خطب ﷺ بالقوم خطبة بليغة حفظ منها قوله: إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا يخسفان لموت أحد ولا لحياته، فإذا رأيتم ذلك فادعوا الله وكبروا وصلوا وتصدقوا يا أمة محمد. والله ما أحد أغير من الله أن يزني عبده أو تزني أمته. يا أمة محمد والله لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً. وقال: لقد رأيت في مقامى هذا كل شيء وعدتم به، حتى لقد رأيتموني أريد أن أخذ قطعاً من الجنة حين رأيتموني أتقدم، ولقد رأيت جهنم يحطم بعضها بعضاً حين رأيتموني تأخرت.

وفي لفظ: (ورأيت النار فلم أر كاليوم منظرًا قط أقطع منها، ورأيت أكثر أهل النار النساء، قالوا: وبم يا رسول الله؟ قال: بكفرهن. قيل: أيكفرن بالله؟ قال: يكفرن العشير، ويكفرن الإحسان، ولو أحسنت إلى إحداهن الدهر كله ثم رأت منك شيئاً، قالت: ما رأيت منك خيراً قط). ومنها — يعني: من الخطبة — ولقد أوحى إلى أنكم تفتنون في القبور مثل أو قريباً من فتنة الدجال، يؤتى أحدكم فيقال له: ما علمك بهذا الرجل؟ فأما المؤمن — أو قال: الموقن — فيقول: محمد رسول الله جاء بالبينات والهدى فأجبنا وآمنا واتبعنا فيقال له: نعم صالحاً فقد علمنا أن كنت لمؤمناً. وأما المنافق — أو قال: المرتاب — فيقول: لا أدري سمعت الناس يقولون شيئاً فقلته.

قوله: (ثم ساق أحمد بن يونس... إلخ) أى: ذكر خطبة النبي ﷺ بعد صلاة الكسوف، وهي ما ذكره أحمد في مسنده من أنه ﷺ لما سلم حمد الله وأثنى عليه وشهد

أنه لا إله إلا الله وأنه عبده ورسوله، ثم قال: أيها الناس أنشدكم بالله إن كنتم تعلمون أني قصرت في شيء من تبليغ رسالات ربي لما أخيرتموني، بذلك فقام رجل فقال: نشهد أنك قد بلغت رسالات ربك ونصحت لأمتك وقضيت الذي عليك. ثم قال: أما بعد فإن رجالاً يزعمون أن كسوف هذه الشمس وكسوف هذا القمر وزوال هذه النجوم عن مطالعها لموت رجال عظماء من أهل الأرض، وأنهم قد كذبوا ولكنها آيات من آيات الله تبارك وتعالى يعتبر بها عباده فينظر من يحدث له منهم توبة، وأيم الله لقد رأيت منذ قمت أصلى ما أنتم لاقوه من أمر دنياكم وآخرتكم، وأنه والله لا تقوم الساعة حتى يخرج ثلاثون كذاباً آخرهم الأعرور الدجال ممسوح العين اليسرى كأنها عين أبي يحيى لشيخ حينئذ من الأنصار بينه وبين حجرة عائشة، وأنه متى يخرج فسوف يزعم أنه الله فمن آمن به وصدقته واتبعه لم ينفعه صالح من عمله سلف، ومن كفر به وكذبه لم يعاقب بشيء من عمله سلف، وأنه سيظهر على الأرض كلها إلا الحرم وبيت المقدس، وأنه يحصر المؤمنين في بيت المقدس فيترزلون زلزالاً شديداً، ثم يهلكه الله ﷻ وجنوده حتى إن جذم الحائط أو قال: أصل الحائط — أو الشجرة لينادي: يا مسلم يا مؤمن هذا يهودى — أو قال: هذا كافر — فتعال فاقتله. قال: ولن يكون ذلك حتى تروا أموراً يتفاقم بينكم شأنها في أنفسكم، وتسالون بينكم: هل كان نبيكم ذكر لكم منها ذكراً؟ وحتى تزول الجبال عن مراتبها.

● عَنْ قَبِيصَةَ الْهَلَالِي قَالَ: كُسِفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَخَرَجَ فِرْعَاوْنُ يَجْرُ ثَوْبُهُ وَأَنَا مَعَهُ يَوْمَئِذٍ بِالْمَدِينَةِ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ فَأَطَالَ فِيهِمَا

الْقِيَامَ ثُمَّ انْصَرَفَ وَاجْلَسَتْ فَقَالَ: إِنَّمَا هَذِهِ الْآيَاتُ يُخَوِّفُ اللَّهُ بِهَا فَإِذَا رَأَيْتُمُوهَا فَصَلُّوا كَأَخَذْتِ صَلَاةَ صَلَّيْتُمُوهَا مِنَ الْمَكْتُوبَةِ.

والحديث أخرجه أيضاً: النسائي والحاكم والبيهقي.

○ معنى الحديث: قوله: (فخرج فرعاً يجبر ثوبه)، وفي رواية الشيخين عن أبي موسى قال: خسفت الشمس فقام النبي ﷺ فرعاً يخشى أن تكون الساعة فأتى المسجد فصلى... إلخ. والفرع الخوف، وكان فرعه ﷺ عند ظهور هذه الآيات شفقة على أهل الأرض أن يأتيهم العذاب كما أتى من قبلهم من الأمم، أو تعليمًا للأمة ليفزعوا عند ظهور الآيات.

قوله: (فصلوا كأخذت صلاة صليتموها من المكتوبة) أي: صلوا صلاة الكسوف مثل الصلاة المكتوبة التي وقع الكسوف بعدها، وكانت صلاة الصبح فقد صليت ضحى، كما يؤخذ من الرواية السابقة.

● عَنْ هِلَالِ بْنِ عَامِرٍ أَنَّ قَبِيصَةَ الْهَلَالِي حَدَّثَتْهُ أَنَّ الشَّمْسَ كُسِفَتْ بِمَعْنَى حَدِيثِ مُوسَى قَالَ: حَتَّى بَدَتْ النُّجُومُ.

○ معنى الحديث: قوله: (بمعنى حديث موسى... إلخ) أي: ابن إسماعيل شيخ المصنف في الرواية السابقة. وقال أحمد بن إبراهيم في روايته هذه: كسفت الشمس على عهد رسول الله ﷺ حتى بدت النجوم، أي: ظهرت لشدة الظلمة الحاصلة بتغير ضوء الشمس.

هذا وأحاديث الباب تدل على أن صلاة الكسوف وردت بكيفيات مختلفة منها: ما يفيد أنها ركعتان كبقية النوافل.

ومنها: ما يفيد أنها ركعتان في كل ركعة ركوعان.

ومنها: ما يفيد أنها ركعتان في كل ركعة ثلاثة ركوعات.
ومنها: ما يفيد أنها ركعتان في كل ركعة خمسة ركوعات. ولذا اختلف الفقهاء في كيفيةها: فقالت الحنفية والثوري والنخعي: أنها ركعتان كسائر النوافل. واستدلوا بحديثي سمرة بن جندب وقيصة الهلالي. وقالوا: المراد بقوله في حديث قيصة: كأحدث صلاة صليتموها: صلاة الصبح؛ فإن الكسوف كان عند ارتفاع الشمس قدر رمحين.

واستدلوا أيضًا بالأحاديث الآتية للمصنف في باب من قال: يركع ركعتين عن النعمان بن بشير وعبد الله بن عمرو وعبد الرحمن بن سمرة.

وقالت العترة: أنها ركعتان في كل ركعة خمسة ركوعات، واستدلوا بما تقدم للمصنف عن أبي بن كعب قال: انكسفت الشمس على عهد رسول الله ﷺ، وأن النبي ﷺ صلى بهم فقرأ بسورة من الطول وركع خمس ركعات وسجد سجدتين، ثم قام الثانية فقرأ سورة من الطول وركع خمس ركعات وسجد سجدتين... الحديث.

وقال حذيفة: في كل ركعة ثلاثة ركوعات؛ لما تقدم للمصنف من حديث جابر بن عبد الله، وفيه: فقام النبي ﷺ فصلى بالناس ست ركعات في أربع سجعات... الحديث، ولما تقدم للمصنف أيضًا من حديث عائشة في باب صلاة الكسوف، وفيه: فركع ركعتين، في كل ركعة ثلاث ركوعات يركع الثالثة ثم يسجد.

وقال مالك والشافعي وأحمد وجهور الفقهاء: ركعتان في كل ركعة ركوعان، وهذا أولها لصحة أدلته وكثرة القائلين به. قال ابن عبد البر: أصح ما في الباب ركوعان، وما خالف ذلك فمعلل أو ضعيف. وكذا قال البيهقي.

ونقل صاحب السهدى عن الشافعي وأحمد والبخاري أنهم كانوا يعدّون الزيادة على الركوعين في كل ركعة غلطًا من بعض الرواة. لكنه غير مسلم؛ لأنه

تقدم حديث جابر عند المصنف ومسلم وأحمد، وفيه: أنه ﷺ صلى ست ركوعات في الركعتين. وحديث عائشة أيضاً عند أحمد والنسائي قالت: صلى رسول الله ﷺ ست ركعات وأربع سجعات. وحديثها عند مسلم أيضاً قالت: إن الشمس انكسفت على عهد رسول الله ﷺ، فقام قياماً شديداً يقوم قائماً ثم يركع ثم يقوم ثم يركع ثم يقوم ثم يركع ركعتين في ثلاث ركعات وأربع سجعات وانصرف وقد تجلت الشمس. وصحح ابن القيم حديث الركوعين في كل ركعة من وجهين: أحدهما: أن أحاديث تكرار الركوع مرتين أصح إسناداً وأسلم من العلة والاضطراب.

ثانيهما: أن روايتها أكثر وأحفظ وأجل من رواية غيرها. وقال ابن المنذر وابن خزيمة والخطابي: يجوز العمل بجميع ما ثبت في ذلك، وهو من الاختلاف المباح. وقواه النووي في شرح مسلم.

وقال في الروضة الندية: قد رويت هذه الصلاة من فعله ﷺ على أنواع: ركعتين كسائر الصلوات في كل ركعة ركوع واحد. وركوعين في كل ركعة وثلاثة وأربعة وخمسة، والكل سنة أيها فعل المكلف فقد فعل ما شرع له، واختيار الأصح منها على الصحيح هو دأب الراغبين في الفضائل العارفين بكيفية الدلائل. وهذا كله مبنى على أن قصة صلاة الكسوف تعددت، أما على أنها واحدة فالمصير إلى الترجيح متعين. وأحاديث الركوعين في كل ركعة أصح كما علمت.

ودلت أحاديث الباب أيضاً على أن صلاة الكسوف تصلى في جماعة، وإلى ذلك ذهب المالكية والشافعية والحنابلة، وقالوا: أنها تصح فرادى.

وقالت الحنفية: تصلى جماعة بإمام الجمعة، وإن امتنع فلهم أن يصلوها فرادى خشية الفتنة. وهذا كله في كسوف الشمس.

أما خسوف القمر: فقالت الشافعية والحنابلة: هي ركعتان في كل ركعة ركوعان كصلاة كسوف الشمس في جماعة؛ لما رواه الشافعي في مسنده والبيهقي عن الحسن البصري قال: خسف القمر وابن عباس أمير على البصرة، فخرج فصلى بنا ركعتين في كل ركعة ركعتين، ثم ركب وقال: إنما صليت كما رأيت النبي ﷺ يصلي. لكنه ضعيف؛ لأنه من طريق إبراهيم بن محمد، ولا يحتج بحديثه لضعفه. وكذا ما رواه الدارقطني عن حبيب بن أبي ثابت عن طاوس عن ابن عباس أنه ﷺ صلى في كسوف الشمس والقمر ثمان ركعات في أربع سجعات يقرأ في كل ركعة، فهو ضعيف أيضاً؛ لأنه من طريق حبيب بن أبي ثابت وهو مدلس كما تقدم عن ابن حبان. وقد أخرج مسلم حديث ابن عباس بدون ذكر القمر فيه. وما رواه أيضاً عن عائشة قالت: كان ﷺ يصلي في كسوف الشمس والقمر أربع ركعات... الخ فقد قال الحافظ: ذكر القمر فيه مستغرب.

وقالت الحنفية: صلاة الخسوف ركعتان بركوع واحد في كل ركعة كبقية النوافل. وتصلى فرادى؛ لأنه قد خسف القمر في عهده ﷺ مراراً ولم ينقل إلينا أنه قد جمع الناس لها، فيتضرع كل وحده.

وقالت المالكية: وندب لخسوف القمر ركعتان جهراً بقيام وركوع واحد كالنوافل فرادى في المنازل، وتكرر حتى ينجلي القمر أو يغيب أو يطلع الفجر.

وكره إيقاعها في المساجد جماعة أو فرادى. والأصل في هذا اختلافهم في الأمر بالصلاة عند الكسوف، كما جاء في الأحاديث عند المصنف وغيره: فمن فهم من الأمر بالصلاة معنى واحداً في كسوف الشمس وخسوف القمر كالشافعية، جعل صلاة خسوف القمر كالصلاة لكسوف الشمس كما جاء في الأحاديث المتقدمة. ومن فهم في الأمر اختلافاً قال: المفهوم من الصلاة أقل ما ينطلق عليه اسم الصلاة في

الشرع وهى النافلة فذاً، إلا أن يدل الدليل على غير ذلك. ولما دل فعله ﷺ في كسوف الشمس على غير هذا المعنى بقى المفهوم في خسوف القمر على حاله.

﴿ باب القراءة فى صلاة الكسوف ﴾

● عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: كُسِفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَصَلَّى بِالنَّاسِ فَقَامَ فَحَزَرْتُ قِرَاءَتَهُ فَرَأَيْتُ أَنَّهُ قَرَأَ بِسُورَةِ الْبَقَرَةِ وَسَاقَ الْحَدِيثَ ثُمَّ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ قَامَ فَأَطَالَ الْقِرَاءَةَ فَحَزَرْتُ قِرَاءَتَهُ فَرَأَيْتُ أَنَّهُ قَرَأَ بِسُورَةِ آلِ عِمْرَانَ. وساق الحديث.

والحديث أخرجه أيضاً: البيهقي والحاكم.

○ معنى الحديث: قوله: (فحزرت قراءته... إلخ) أى: قدرت القراءة التى قرأها فى الركعة الأولى فظننت أنه قرأ فيها مقدار سورة البقرة.

قوله: (وساق الحديث) لا حاجة إليه؛ لأن الرواية لم يحذف منها شيء، ففى رواية الحاكم والبيهقي عن عائشة أيضاً قالت: كسفت الشمس على عهد رسول الله ﷺ فخرج رسول الله ﷺ فصلى بالناس فحزرت قراءته فرأيت أنه قرأ سورة البقرة ثم سجد سجدتين، ثم قام فأطال القراءة فيها فقدرت قراءته فرأيت أنه قرأ سورة آل عمران. قوله: (ثم قام فأطال القراءة... إلخ) أى: قام إلى الركعة الثانية فأطال القراءة فيها، فقدرت قراءته فظننت أنه قرأ سورة آل عمران. والحديث يفيد أنه ﷺ صلى ركعتين بركوع واحد فى كل ركعة. وهو يؤيد تعدد قصة صلاة الكسوف، فلا ينافى ما تقدم عن عائشة أيضاً أنه صلى ركعتين بركوعين فى كل ركعة.

● عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَرَأَ قِرَاءَةً طَوِيلَةً فَجَهَرَ بِهَا يَغْنَى فِي صَلَاةِ الْكُسُوفِ.

والحديث أخرجه أيضاً: البيهقي والحاكم.

○ معنى الحديث: قوله: (فقرأ قراءة طويلة فجهر بها) لا ينافي ما تقدم من أنها حذرت قراءته لاحتمال أنه جهر بالقراءة ولم تسمع عين المقروء فاحتاجت إلى حزره كما في الرواية السابقة.

ويحتمل أن القصة متعددة فمرة جهر بالقراءة فأخبرت بذلك ومرة أسر فحذرت قراءته. ويحتمل أن المراد بالكسوف هنا كسوف القمر فيكون عدم المنافاة بين الرويتين ظاهراً فإن الجهر بالقراءة في هذا الحديث في صلاة الليل. وحزرها للقراءة في الرواية السابقة في كسوف الشمس، وتقدم بيان المذاهب في السر والجهر بالقراءة في الكسوف. قوله: (يعني: في صلاة الكسوف) هكذا في جميع النسخ بزيادة لفظ يعنى والظاهر أنها من أبي داود. ورواية البيهقي والحاكم بدونها.

﴿ باب أينادى فيها بالصلاة؟ ﴾

أى: في بيان ما يدل على أن صلاة الكسوف ينادى لها بقوله: الصلاة جامعة.

● عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: كَسَفَتِ الشَّمْسُ فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَجُلًا فَنَادَى: إِنَّ الصَّلَاةَ جَامِعَةٌ.

والحديث أخرجه أيضاً: البخاري ومسلم والبيهقي.

○ معنى الحديث: قوله: (إن الصلاة جامعة) بتشديد إن، والصلاة اسمها وجامعة خبرها، أو الخبر محذوف وجامعة بالنصب حال، أى: إن الصلاة حاضرة في حالة كونها جامعة.

ويحتمل أن تكون أن بفتح الهمزة وتخفيف النون مفسرة والصلاة مبتدأ وجامعة خبر، أو أن الصلاة مفعول لفعل محذوف وجامعة حال أى: أقيموا الصلاة حال كونها جامعة. وإسناد الجمع إليها مجاز عقلى من قبيل الإسناد إلى السبب، أو في الكلام حذف مضاف أى: ذات جماعة حاضرة. وفي هذا دلالة على مشروعية الإعلام في صلاة الكسوف بهذا النداء، وليس فيها أذان ولا إقامة باتفاق، كما قاله ابن دقيق العيد.

﴿ باب الصدقة فيها ﴾

أى: في بيان أن الصدقة مطلوبة حال كسوف الشمس.

● عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ لَا يُخَسَفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ، فَإِذَا رَأَيْتُمْ ذَلِكَ فَادْعُوا اللَّهَ ﷻ وَكَبِّرُوا وَتَصَدَّقُوا.

والحديث أخرجه أيضاً: البخارى ومسلم والنسائى والحاكم والبيهقى.

قوله: (وكبروا) المراد بالتكبير: الصلاة. ويحتمل أن يراد بالتكبير مطلق التعظيم، ويؤيده ما في رواية البخارى: فاذكروا الله.

قوله: (وتصدقوا) أمر ﷺ بالصدقة؛ لأنها تدفع البلاء والعذاب، والكسوف من جملة الآيات المنذرة بالعذاب. وأطلق في الأمر بالصدقة ليعم كل صدقة قليلة كانت أو كثيرة.

﴿ باب العتق فيها ﴾

أى: فى حال كسوف الشمس.

● عَنْ أَسْمَاءَ قَالَتْ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَأْمُرُ بِالْعَتَاقَةِ فِي صَلَاةِ الْكُسُوفِ.

والحديث أخرجه أيضًا: البخارى والحاكم والبيهقى.

قوله: (كان النبى ﷺ يأمر بالعتاقة... إلخ) بفتح العين المهملة أى: بالعتق وهو مصدر عتق يقال: عتق العبد من باب ضرب عتقًا وعتاقًا وعتاقًا، ولا يتعدى بنفسه فلا يقال: عتقته ولا يبنى للمجهول فلا يقال: عتق العبد ويتعدى بالهمزة فيقال: أعتقته فهو معتق ولا يقال: أعتق العبد بالهمزة مبنيا للفاعل والعبد فاعل بل الثلاثى لازم والرباعى متعد. والأمر فيه محمول على الندب للترغيب فى الخير كالأمر بالصلاة والصدقة والدعاء.

﴿ باب من قال: یرکع رکعتین ﴾

أى: فى ذكر أدلة من قال: تصلى صلاة الكسوف ركعتين فى كل ركعة ركوع واحد.

● عَنْ الثُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ: كَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَجَعَلَ يُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ وَيَسْأَلُ عَنْهَا حَتَّى الْجَلَّتْ.

والحديث أخرجه أيضًا: ابن ماجه والنسائى والحاكم والبيهقى.

○ معنى الحديث: قوله: (فجعل يصلى ركعتين ركعتين) يعنى: كل ركعة بركوع واحد، وهو حجة لمن قال: إن صلاة الخسوف كبقية النوافل.

ويحتمل أنه أراد بقوله: ركعتين ركعتين في كل ركعة ركوعان. ويعبده قوله: يسأل عنها؛ فإن ظاهره أنه ﷺ كان يسأل عن انجلائها بعد كل ركعتين. وما في رواية البيهقي من طريق عبد الوارث عن أيوب وفيها: فجعل يصلي ركعتين ويسلم حتى انجلت الشمس.

قوله: (ويسأل عنها حتى انجلت) أى: يسأل الناس بعد كل ركعتين عن حال الشمس هل انجلت؟ فإذا قيل له: لم تنجل صلى ركعتين، ثم يسأل عن انجلائها حتى انجلت، فقد أخرج أحمد من عدة طرق بسنده إلى النعمان بن بشير قال: انكسفت الشمس على عهد النبي ﷺ، فكان يصلي ركعتين ثم يسأل ثم يصلي ركعتين ثم يسأل حتى انجلت. لكن أخرج النسائي الحديث من طريق معاذ بن هشام قال: حدثني أبي عن قتادة عن أبي قلابة عن النعمان بن بشير أن النبي ﷺ قال: إذا خسفت الشمس والقمر، فصلوا كأحدث صلاة صليتموها.

وأخرج من طريق عاصم الأحول عن أبي قلابة عن النعمان بن بشير أن النبي ﷺ صلى حين انكسفت الشمس مثل صلاتنا يركع ويسجد. فليس في أكثر الروايات تكرار ركعتين. وهو مما يزيد تعدد القصة.

● عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ: انْكَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَلَمْ يَكْذِبْ يَرْكَعُ ثُمَّ رَكَعَ فَلَمْ يَكْذِبْ يَرْفَعُ ثُمَّ رَفَعَ فَلَمْ يَكْذِبْ يَسْجُدُ ثُمَّ سَجَدَ فَلَمْ يَكْذِبْ يَرْفَعُ ثُمَّ رَفَعَ فَلَمْ يَكْذِبْ يَسْجُدُ ثُمَّ سَجَدَ فَلَمْ يَكْذِبْ يَرْفَعُ ثُمَّ رَفَعَ وَفَعَلَ فِي الرُّكْعَةِ الْآخَرَى مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ نَفَخَ فِي آخِرِ سُجُودِهِ فَقَالَ: أَفْ أَفْ ثُمَّ قَالَ: رَبِّ أَلَمْ تَعَذِّنِي أَنْ لَا تُعَذِّبَهُمْ وَأَنَا فِيهِمْ أَلَمْ

تُعَذِّنِي أَلَا تُعَذِّبُهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ. فَفَرَّغَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ صَلَاتِهِ وَقَدْ أُمِحَصَتِ الشَّمْسُ وَسَاقَ الْحَدِيثُ.

والحديث أخرجه أيضاً: النسائي والطحاوي والحاكم والبيهقي.

○ معنى الحديث: قوله: (لم يكد يركع... إلخ) المراد: أنه ﷺ أطل القراءة في القيام وأطل الركوع والرفع منه وكذا السجود.

قوله: (ثم نفخ في آخر سجوده فقال: أف أف)، وفي رواية النسائي فجعل ينفخ في آخر سجوده من الركعة الثانية ويكي... إلخ، ونفخ ﷺ حزناً على ما وقع من المخالفات التي هي سبب في الانتقام، وبهذا استدل أبو يوسف على أن المصلي إذا تأوه في صلاته لا تفسد. وعامة الفقهاء على أن النفخ في الصلاة يفسدها؛ لأنه من كلام الناس.

وأجابوا عن هذا الحديث بأن النفخ كان جائزاً ثم نسخ.

قوله: (ألم تعدني ألا تعذبهم وأنا فيهم... إلخ) أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ الأنفال/ ٣٣. والمراد: أنجز ما وعدتني به واكشف ما نزل بنا من البلاء. وليس قوله ﷺ: (ألم تعدني... إلخ) ناشئاً عن عدم تصديقه بوعد الله تعالى، بل يمكن أن يكون هذا مبنياً على تجويز أن يكون وعد الله إياه مشروطاً بشرط كعدم مخالفتهم.

قوله: (وقد أمحصت الشمس) أي: ظهر ضوءها وانجلت. ويروى (أمحصت) على المطاوعة وهو قليل في الرباعي. وأصل الغص التخلص، ومنه تمحيص الذنوب وإزالتها.

قوله: (وساق الحديث) أي: ذكر السائب بن مالك بقية الحديث، وتماهه كما في رواية النسائي: (إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله ﷻ، إذا رأيتم كسوف

أحدهما، فاسعوا إلى ذكر الله، والذي نفس محمد بيده لقد أذنت الجنة منى... إلخ) ما تقدم في حديث جابر قبيل باب من قال: أربع ركعات.

● عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ: بَيْنَمَا أَتْرَمِي بِأَسْهُمٍ فِي حَيَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذْ كَسَفَتِ الشَّمْسُ فَنَبَذْتُهِنَّ وَقُلْتُ: لَأَنْظُرَنَّ مَا أَخَذَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ كُسُوفُ الشَّمْسِ الْيَوْمَ فَانْتَهَيْتُ إِلَيْهِ وَهُوَ رَافِعٌ يَدَيْهِ يُسَبِّحُ وَيُحَمِّدُ وَيُهَلِّلُ وَيَدْعُو حَتَّى حُسِرَ عَنِ الشَّمْسِ فَقَرَأَ بِسُورَتَيْنِ وَرَكَعَ رَكْعَتَيْنِ.

والحديث أخرجه أيضًا: مسلم والنسائي والحاكم والبيهقي.

○ معنى الحديث: قوله: (أترمي بأسهم... إلخ) وفي نسخة (بأسهمي) أى: أرمي بأسهمي عن القوس. وفي رواية النسائي (بينما أنا أترامي بأسهم لي بالمدينة). قوله: (فنبذتهن... إلخ) أى: طرحتهن. وفي رواية النسائي: (فجمعت أسهمي، وقلت: لأنظرن ما أحدثه رسول الله ﷺ). قوله: (فانتهيت إليه وهو رافع يديه... إلخ) أى: انتهيت إليه ﷺ وهو قائم يصلي في المسجد رافعاً يديه يسبح ويحمد ويهلل حتى انحلت الشمس. ولما انحلت تم صلاته ركعتين كبقية النوافل وقرأ فيهما سورتين. وليس المراد أنه ابتداء الصلاة بعد انجلاء الشمس؛ لأنه لا حاجة إلى الصلاة حينئذ، ولأنه مخالف لسائر الروايات وما اتفق عليه من أن صلاة الكسوف تفتتح قبل الانجلاء، ويؤيده رواية مسلم عن عبد الرحمن بن سمرة قال: كنت أرمي بأسهم لي بالمدينة في حياة رسول الله ﷺ إِذْ كَسَفَتِ الشَّمْسُ فَنَبَذْتُهَا فَقُلْتُ: وَاللَّهِ لَأَنْظُرَنَّ إِلَى مَا حَدَثَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي كُسُوفِ الشَّمْسِ فَاتَيْتُهُ وَهُوَ قَائِمٌ فِي الصَّلَاةِ رَافِعٌ يَدَيْهِ فَجَعَلَ يُسَبِّحُ وَيُهَلِّلُ وَيَكْبُرُ وَيَحْمَدُ وَيَدْعُو حَتَّى حُسِرَ عَنْهَا، فَلَمَّا حُسِرَ عَنْهَا قَرَأَ سُورَتَيْنِ وَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ.

وفي هذا دلالة على أنه إن انجلت الشمس حال الصلاة أتمت الصلاة كبقية النوافل.

والحديث أخرجه مسلم والنسائي والحاكم والبيهقي.

﴿باب الصلاة عند الظلمة ونحوها﴾

يعني: من زلزلة وريح شديد ومطر كثير.

● عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ النَّضْرِ حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ: كَانَتْ ظُلْمَةٌ عَلَى عَهْدِ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ: قَالَ: فَأَتَيْتُ أَنَسًا فَقُلْتُ: يَا أَبَا حَمْزَةَ هَلْ كَانَ يُصَيِّبُكُمْ مِثْلُ هَذَا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟ قَالَ: مَعَاذَ اللَّهِ إِنْ كَانَتْ الرِّيحُ لَتَشْتَدُّ فَنَبَادِرُ الْمَسْجِدَ مَخَافَةَ الْقِيَامَةِ.

والحديث أخرجه أيضاً: الحاكم والبيهقي.

○ معنى الحديث: قوله: (كانت ظلمة على أنس... إلخ) أي: قال النضر ابن عبد الله كانت ظلمة شديدة في زمن أنس، فأتته فسألته هل كان يقع لكم مثل هذه الظلمة في عهد رسول الله ﷺ؟ فقال أنس: نعوذ بالله من أن يقع في زمنه ﷺ مثل هذه الظلمة. ومعاذ مصدر أقيم مقام الفعل بعد حذفه وأضيف إلى المفعول به بعد حذف الجار.

قوله: (إن كانت الريح لتشتد... إلخ) يعني: تقوى فנסارع إلى المسجد للصلاة والدعاء مخافة أن تقوم الساعة. وإن مخففة من الثقيلة واللام للتأكيد، ومخافة منصوب على التعليل أي لأجل الخوف من وقوعها.

وفيه دلالة على مشروعية الصلاة عند الريح الشديدة، وكذا غيرها من الزلازل والصواعق والظلمة الشديدة نهاراً والضوء الشديد بالليل لعموم الحديث الآتي، وبه قالت الشافعية والحنفية وقالوا: تصلي فرادى لا جماعة. وقالت: الحنابلة لا يصلي لشيء من الآيات إلا الزلزلة الدائمة فيصلّي لها كالكسوف. ونقل جماعة عن أحمد الصلاة لهذه الآيات كلها.

وقال مالك: تكره الصلاة لأى آية من هذه الآيات ما عدا الكسوف. وروى عن أشهب والقاضى عياض جواز الصلاة لكل آية يخشى منها أن تكون عقوبة كالزلازل والريح الشديدة والظلمات.

﴿ باب السجود عند الآيات ﴾

أي: في بيان ما يدل على طلب السجود عند ظهور علامة مخوفة.

● عَنْ عِكْرِمَةَ قَالَ: قِيلَ لِابْنِ عَبَّاسٍ: مَاتَتْ فُلَانَةٌ بَعْضُ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ ﷺ فَخَرَّ سَاجِدًا فَقِيلَ لَهُ: تَسْجُدُ هَذِهِ السَّاعَةَ؟ فَقَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِذَا رَأَيْتُمْ آيَةً فَاسْجُدُوا، وَأَيُّ آيَةٍ أَعْظَمُ مِنْ ذَهَابِ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ ﷺ؟
والحديث أخرجه أيضاً: الترمذى والبيهقى.

○ معنى الحديث: قوله: (ماتت فلانة بعض أزواج النبي ﷺ) هي صفة بنت حنّى كما في رواية البيهقى.

قوله: (فخر ساجداً) يعنى: كسجود التلاوة. قوله: (فقيل له: تسجد هذه الساعة) أى: أتسجد هذه الساعة؟ وكان السجود قبل طلوع الشمس. فقد روى البيهقى عن عكرمة قال: سمعنا صوتاً بالمدينة، فقال لى ابن عباس: يا عكرمة، انظر

ما هذا الصوت؟ فذهبت فوجدت صفية بنت حيى امرأة النبي ﷺ قد توفيت فجنّت إلى ابن عباس فوجدته ساجداً ولما تطلع الشمس، فقلت له: سبحان الله تسجد ولم تطلع الشمس بعد؟ فقال: يا لا أم لك أليس قال رسول الله ﷺ: إذا رأيتم آية فاسجدوا، فأى آية أعظم من أن يخرجن أمهات المؤمنين من بين أظهرنا ونحن أحياء؟! وكان ذهاب أزواج النبي ﷺ أعظم الآيات لأنهن ذوات البركة، فحياتهن يرفع العذاب عن الناس وبموتن يخشى العذاب، فينبغي الرجوع والالتجاء إلى الله تعالى ليدفع العذاب ببركة الذكر والسجود.

قوله: (إذا رأيتم آية فاسجدوا) أى: إذا رأيتم علامة مخوفة من عذاب الله فاسجدوا أى: صلوا. ففيه إطلاق الجزء على الكل، ويحتمل أن المراد: السجود فقط كما فعل ابن عباس وهو الأقرب.

وقال الطيبي: إن أريد بالآية خسوف الشمس والقمر فالمراد بالسجود: الصلاة، وإن كانت غيرها كمجيء الريح الشديدة والزلزلة وغيرها فالسجود هو المتعارف. ويجوز الحمل على الصلاة أيضاً؛ لما ورد أنه كان ﷺ إذا حزبه أمر فزع إلى الصلاة.

﴿تفريع أبواب صلاة السفر﴾

أى: أبواب صلاة المسافر المتنوعة.

﴿ باب صلاة المسافر ﴾

● عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: فُرِضَتِ الصَّلَاةُ رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ فِي الْحَضَرِ وَالسَّفَرِ فَأَقْرَبَتْ صَلَاةُ السَّفَرِ وَزِيدَ فِي صَلَاةِ الْحَضَرِ.
والحديث أخرجه أيضاً: البخارى ومسلم ومالك والنسائى.

○ معنى الحديث: قوله: (فرضت الصلاة ركعتين ركعتين) أى: فرض الله تعالى الصلوات المكتوبة ليلة الإسراء ركعتين ركعتين، يعنى: إلا المغرب كما جاء مصرحاً به فى رواية أحمد، وكرر لفظ (ركعتين) لإفادة عموم التثنية لكل صلاة.
قوله: (فأقرت صلاة السفر... إلخ) يعنى: بقيت ركعتين وزيد فى صلاة الحضر بعد الهجرة، كما جاء فى رواية للبخارى عن عائشة قالت: فرضت الصلاة ركعتين ثم هاجر ﷺ ففرضت أربعاً. والزيادة فى غير الصباح والمغرب كما رواه ابن حبان وابن خزيمة والبيهقى من طريق الشعبى عن مسروق عن عائشة قالت: فرضت صلاة الحضر والسفر ركعتين ركعتين، فلما قدم رسول الله ﷺ المدينة، واطمأن زيد فى صلاة الحضر ركعتان ركعتان، وتركت صلاة الفجر لطول القراءة فيها وصلاة المغرب لأنها وتر النهار.

والحديث صريح فى أن صلاة السفر فرضت ركعتين فهى عزيمة، وهو قول عمر وعلى وابن عباس وابن مسعود وابن عمر وجابر، وبه قالت الحنفية واستدلوا بحديث الباب وبما رواه النسائى وابن ماجه وابن حبان فى صحيحه عن عمر بن الخطاب قال: صلاة السفر ركعتان وصلاة الأضحى ركعتان وصلاة الفطر ركعتان وصلاة الجمعة ركعتان تمام غير قصر على لسان نبيكم محمد ﷺ. وقد خاب من افترى. وبما روى عن

ابن عمر أنه قال: صحبت النبي ﷺ في السفر فكان لا يزيد على ركعتين وأبأ بكر وعمر وعثمان كذلك.

وعن ابن عباس مثله. قالوا: وكل من روى صلاته ﷺ في السفر روى القصر، فلو كان فرض المسافر أربعاً لما تركه ﷺ دائماً.

وذهب مالك في المشهور عنه إلى أن القصر رخصة وأن الصلاة فرضت أربعاً، وبه قالت الشافعية، وهو قول عثمان وسعد بن أبي وقاص وعائشة والحسن البصري وأحمد وأبي ثور وداود.

قال النووي: وهو مذهب أكثر العلماء، ورواه البيهقي عن سلمان الفارسي في اثني عشر من الصحابة وعن أنس والمصور بن مخزومة وعبد الرحمن بن الأسود وابن المسيب وأبي قلابة.

واستدل هؤلاء بقول الله تعالى: ﴿وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ...﴾ النساء/ ١٠١. قالوا: لأن نفي الجناح لا يستعمل إلا في المباح، ونظيره قوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلاً مِنْ رَبِّكُمْ﴾ البقرة/ ١٩٨، وقوله تعالى: ﴿لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمْ النِّسَاءَ...﴾ البقرة/ ٢٣٦، ولا يقال: إن نفي الجناح يستعمل في الواجب كما في قوله تعالى: ﴿فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا...﴾ البقرة/ ١٥٨. لأن الآية نزلت لما كره المسلمون السعي بين الصفا والمروة لطواف أهل الجاهلية بهما وعليهما صنمان يمسخونهما ففهموا أن السعي بينهما ممنوع لذلك فنزل قوله تعالى: ﴿فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا...﴾ البقرة/ ١٥٨. فنفي الجناح مستعمل فيها لرفع الإثم والحرَج، والوجوب مستفاد من دليل آخر وهو قوله ﷺ: إن الله كتب

عليكم السعي فاسعوا. رواه البيهقي وقوله ﷺ: ابدءوا بما بدأ الله به يعني الصفا. رواه مسلم.

واستدلوا أيضاً بحديث عمر الآتي بعد، وبما رواه النسائي والدارقطني عن عائشة أنها قالت: خرجت مع رسول الله ﷺ في عمرة في رمضان فافطر وصمت وقصر وأتممت، فقلت: بأبي وأمي أفطرت وصمت وقصرت وأتممت فقال: أحسنت يا عائشة. قال الدارقطني: إسناده حسن، وبما رواه مسلم عن ابن عمر قال: صلى رسول الله ﷺ بعني ركعتين، وأبو بكر بعده وعمر بعد أبي بكر وعثمان صدرًا من خلافته، ثم صلى بعد أربعًا، وكان ابن عمر إذا صلى مع الإمام صلى أربعًا وإذا صلى وحده صلى ركعتين، ولو كان القصر عزيمة في السفر لما تركه عثمان ولما وافقه الصحابة على تركه.

وأجابوا عن حديث: فرضت الصلاة ركعتين ركعتين، وحديث عمر: صلاة السفر ركعتان. بأن المراد: ركعتان لمن أراد الاختصار عليهما.

قال النووي: يتعين المصير إلى هذا التأويل جمعًا بين الأدلة، ويؤيده أن عائشة روت الحديث وأتمت وتأولت ما تأوله عثمان.

وتأويلهما أنهما رأياه جائزًا على ما هو الصحيح في تأويله، ومما يؤيد هذا التأويل أن الأخذ بظاهر حديث عائشة مخالف لنص القرآن وإجماع المسلمين على تسمية صلاة الركعتين للمسافر مقصورة، ومتى خالف خبر الأحاد نص القرآن أو إجماعًا وجب ترك ظاهره.

ويؤيده أيضًا أن القائلين بوجوب القصر يقولون بوجوب الإتمام إذا اقتدى المسافر بمقيم. وقوله في حديث عمر: (تمام غير قصر) معناه تامة الأجر لا ناقصة.

وأجابوا: عن قول ابن عمر: صحبت النبي ﷺ في السفر فكان لا يزيد على ركعتين -: بأن مجرد الملازمة على الفعل لا يدل على الوجوب كما تقدم غير مرة.

وقال في الفتح: والذي يظهر لي وبه تجتمع الأدلة أن الصلوات فرضت ليلة الإسراء ركعتين ركعتين إلا المغرب، ثم زيدت بعد الهجرة إلا الصبح كما رواه ابن حبان وابن خزيمة والبيهقي، ثم بعد أن استقر فرض الرباعية خفف منها في السفر عند نزول الآية وهي قوله تعالى: ﴿ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ ... ﴾ النساء/ ١٠١. ويؤيد ذلك ما ذكره ابن الأثير في شرح المسند أن قصر الصلاة كان في السنة الرابعة من الهجرة، فعلى هذا المراد بقول عائشة: (فأقوت صلاة السفر) أى: باعتبار ما آل إليه الأمر من التخفيف، لا أنها استمرت منذ فرضت، فلا يلزم من ذلك أن القصر عزيمة. باختصار.

● عَنْ يَعْلَى بْنِ أُمَيَّةَ قَالَ: قُلْتُ لِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ: أَرَأَيْتَ إِقْصَارَ النَّاسِ الصَّلَاةَ وَإِنَّمَا قَالَ اللَّهُ ﷻ: ﴿ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ فَقَدْ ذَهَبَ ذَلِكَ الْيَوْمَ فَقَالَ: عَجِبْتُ مِمَّا عَجِبْتَ مِنْهُ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: صَدَقَ اللَّهُ بِهَا عَلَيْكُمْ فَأَقْبَلُوا صَدَقَتُهُ.

والحديث أخرجه أيضاً: مسلم والترمذي وابن ماجه والنسائي وابن حبان.

○ معنى الحديث: قوله: (أرأيت إقصار الناس الصلاة... إلخ) يعني: أخبرني لأى شيء يقصر الناس الصلاة اليوم، وقد جعل الله سبب ذلك الخوف من فتنة الكفار وقد زال؟! والحكم يدور مع علته وجوداً وعدمًا. وإقصار: مصدر أقصر مضاف لفاعله يقال قصر الصلاة وأقصرها وقصرها فيتعدى بنفسه وبالهمز وبالتضعيف.

قوله: (عجبت مما عجبت منه) يعني: من قصر الصلاة مع الأمن. قوله: (صدقة تصدق الله بها عليكم... إلخ) المراد: أن القصر إكرام من الله تعالى بتخفيف الصلاة من أجل مشقة السفر. وهذا الحديث حجة لمن قال: إن القصر في الصلاة رخصة وإن الصلاة شرعت تامة، وإلا لما تعجب عمر ويعلى بن أمية، فدل تعجبهما على أن القصر عن أصل كامل وترك بعضه. وفيه دلالة على أنه يجوز للإنسان أن يقول: تصدق الله عليّ بكذا ولا وجه لمن كرهه، وعلى أن المفضل إذا رأى الفاضل يعمل شيئاً وأشكل عليه دليله يسأله عنه.

﴿باب متى يقصر المسافر؟﴾

يعنى: في بيان ابتداء القصر والمسافة التي تقصر فيها الصلاة.

● عَنْ يَحْيَى بْنِ يَزِيدَ السَّهْمَانِيِّ قَالَ: سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ عَنْ قَصْرِ الصَّلَاةِ فَقَالَ أَنَسٌ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا خَرَجَ مَسِيرَةَ ثَلَاثَةِ أَمْيَالٍ أَوْ ثَلَاثَةِ فَرَاسِخَ شَكَّ شُعْبَةً يُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ.

والحديث أخرجه أيضاً: مسلم والبيهقي.

○ معنى الحديث: قوله: (كان رسول الله ﷺ إذا خرج مسيرة ثلاثة أميال أو ثلاثة فراسخ) هكذا في رواية مسلم بالشك. والميل بكسر الميم عند العرب: مقدار مد البصر في الأرض، وعند القدماء من أهل الهيئة: ثلاثة آلاف ذراع، وعند الحديثين: أربعة آلاف ذراع. والخلاف لفظي؛ لأنهم اتفقوا على أن مقداره ست وتسعون ألف أصبع، والأصبع ست شعيرات بطن كل واحدة إلى الأخرى. لكن القدماء يقولون: الذراع اثنان وثلاثون إصبغاً، والحديثون يقولون: أربع وعشرون إصبغاً فإذا

قسم مقدار الميل ٩٦ ألف أصبع على ٣٢ أصبغاً، كان المتحصل ثلاثة آلاف ذراع وهو رأى القدماء. وإن قسم على ٢٤ كان المتحصل أربعة آلاف ذراع وهو رأى المحدثين، وهو المختار عند الحنفية.

وقالت المالكية: الصحيح أن الميل ثلاثة آلاف وخمسة ذراع، على ما قاله ابن عبد البر.

وقيل: ثلاثة آلاف ذراع. ومشهور المذهب أنه ألفا ذراع والذراع ست وثلاثون إصبغاً.

وقال الشافعية والحنابلة: الميل ستة آلاف ذراع والذراع عندهما أربع وعشرون إصبغاً. والفرسخ عند الجميع ثلاثة أميال.

واختلف العلماء في المسافة التي تقصر فيها الصلاة: فذهبت الظاهرية إلى أن أقل مسافة القصر ثلاثة أميال؛ لما رواه البخارى ومسلم عن ابن عمر أن النبي ﷺ قال: لا تسافر امرأة ثلاثاً إلا ومعها ذو محرم. وقال ابن حزم: أقلها ميل. واحتج بإطلاق السفر في قوله تعالى: ﴿وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ...﴾ النساء/١٠١. وكذا في سنة رسوله ﷺ قال: فلم يخص الله ولا رسوله ولا المسلمون سفرًا من سفر. ثم احتج على ترك القصر فيما دون الميل بأنه ﷺ خرج إلى البقيع لدفن الموتى، وللفضاء لقضاء الحاجة ولم يقصر.

وذهب الصادق وأحمد بن عيسى والقاسم والهادي إلى أن أقل مسافة القصر بريد، محتجين بما رواه الحاكم مرفوعاً: لا تسافر المرأة بريداً إلا مع ذى محرم.

وذهب الأوزاعي وآخرون إلى أن أقلها مسير يوم تام. قال ابن المنذر: وبه أقول، مستدلين بما رواه الشيخان عن أبي هريرة مرفوعاً: لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تسافر مسيرة يوم وليلة ليس معها حرمة أى: محرم.

وذهب الشافعي ومالك وأصحابهما وأحمد والليث وإسحاق والحسن البصري والشعبي والثوري وجماعة إلى أن أقل مسافة القصر مرحلتان وهما ثمانية وأربعون ميلاً. وهو قول ابن عباس وابن عمر.

واستدلوا بما رواه ابن المنذر والبيهقي بإسناد صحيح وعلقه البخاري، عن عطاء بن أبي رباح أن ابن عمر وابن عباس كانا يصليان الرباعية ركعتين ويفطران في أربعة برد فما فوق ذلك.

وبما رواه الشافعي والبيهقي بإسناد صحيح أيضاً عن عطاء قال: سئل ابن عباس أيقصر الصلاة إلى عرفة؟ فقال: لا، ولكن إلى عسفان فإلى جدة وإلى الطائف. ونقل النووي عن مالك أن بين مكة وكل من الطائف وعسفان أربعة برد.

وقالت الحنفية: أقل مسافة القصر مسيرة ثلاثة أيام أو ليال من أقصر أيام السنة أو لياليها بالسير الوسط، وهو سير الإبل ومشى الأقدام في السهل؛ لما رواه أبو داود وغيره عن خزيمة بن ثابت مرفوعاً: المسح على الخفين للمسافر ثلاثة أيام وللمقيم يوم وليلة.

ووجه التمسك به أنه يقضى أن كل من صدق عليه أنه مسافر شرع المسح له ثلاثة أيام؛ لأن اللام في المسافر للاستغراق، ولا يتصور ذلك إلا إذا قدر أقل مدة السفر ثلاثة أيام؛ لأنه لو قدر بأقل من ذلك لا يمكنه استيفاء مدته لانتهاه سفره، فاقضى تقديره بها ضرورة وإلا لخرج بعض المسافرين. قالوا: ولا يشترط سفر كل اليوم إلى الليل بل إلى الزوال؛ لأنه أكثر النهار الشرعي الذي هو من الفجر إلى الغروب. والمدة من الفجر إلى الزوال في أقصر أيام السنة في القطر المصري سبع ساعات إلا ثلثاً، فزمن السير في ثلاثة أيام عشرون ساعة وهو قريب من مسافة القصر عند الأئمة الثلاثة.

وقد اعتمد بعض علماء الخنفة أن قدرها بالزمن مسير يوم وليلة أو يومين معتدلين، وكذا ليلتان؛ بحيث يقطع المسافر أربعاً وعشرين ساعة بسير الإبل المثقلة بالأحمال ودبيب الأقدام ذهاباً لا إياباً بما في ذلك زمن استراحة المسافر الذي يقضى فيه مصالحه من أكل وطهارة وصلاة وإصلاح متاع.

وعن أبي حنيفة تقديره بثلاث مراحل وهو قريب من الأول. ويعتبر في كل شيء السير المعتاد فيه مع الاستراحة المعتادة، حتى لو ركب قطاراً مثلاً فقطع مسيرة ثلاثة أيام في زمن يسير قصر الصلاة.

وقيل: إنه مقدر بالفراسخ: فقليل: بأحد وعشرين. وقيل: بثمانية عشر. والصحيح أنه لا اعتبار بالفراسخ. قال في البحر وأشار المصنف — يعنى النسفى — إلى أنه لا اعتبار بالفراسخ وهو الصحيح؛ لأن الطريق لو كان وعراً بحيث يقطع في ثلاثة أيام أقل من خمسة عشر فرسخاً قصر بالنص، وعلى التقدير بها لا يقصر فيعارض النص فلا يعتبر سوى سير الثلاثة. وفي النهاية: الفتوى على اعتبار ثمانية عشر فرسخاً. وفي المجتبى: فتوى أكثر أئمة خوارج على خمسة عشر فرسخاً.

وقال في فتح القدير: وكل من قدر بقدر اعتقد أنه مسيرة ثلاثة أيام. وهذا التقدير ملاحظ فيه الطريق السهل، وأما الصعب فالمسافة فيه أقل من خمسة عشر فرسخاً على قدر صعوبته.

هذا واعلم أن الفرسخ ثلاثة أميال، والميل أربعة آلاف ذراع فلكى، والذراع ستة وأربعون سنتيمتراً وثلاثة أثمان سنتيمتراً فيكون الميل ١٨٥٥ متراً خمساً وخمسين وثمانمائة وألف متر. ويكون الفرسخ ٥٥٦٥ متراً خمسة وستين وخمسمائة وخمسة آلاف متر. وتكون الخمسة عشر فرسخاً ٨٣٤٧٥ متراً خمسة وسبعين وأربعمائة وثلاثة وثمانين ألف متر؛ أى نحو ثلاثة وثمانين كيلو متر ونصف كيلو متر.

هذا وأجاب الجمهور عما احتج به ابن حزم من إطلاق الآية والأحاديث بأنه لم ينقل عنه عليه السلام القصر صريحاً في أقل من مرحلتين.

وعن حديث الباب بأن المراد به أنه كان إذا سافر سفرًا طويلاً ابتداء القصر بعد ثلاثة أميال. فهو بيان لا ابتداء القصر، وليس المراد منه بيان غاية السفر، وليس التقييد بالثلاثة لكونه لا يجوز القصر عند مفارقة البلد بل لأنه ما كان يحتاج إلى القصر إلا إذا تباعد هذا القدر؛ لأن الظاهر أنه عليه السلام كان لا يسافر عند دخول وقت الصلاة إلا بعد أن يصلحها، فلا تدركه الصلاة الأخرى إلا وقد تباعد عن المدينة بهذا القدر. أفاده النووي.

قال الحافظ في الفتح: لا يخفى بعد هذا الحمل، مع أن البيهقي ذكر في روايته من هذا الوجه أن يحيى بن يزيد راويه عن أنس قال: سألت أنسًا عن قصر الصلاة، وكنت أخرج إلى الكوفة يعني من البصرة فأصلي ركعتين ركعتين حتى أرجع فقال أنس... فذكر الحديث؛ يعني حديث الباب فظهر أنه سألته عن جواز القصر في السفر لا عن الموضع الذي يتدئ القصر منه.

ثم قال: ورده يعني الحديث القرطبي بأنه مشكوك فيه فلا يحتج به. فإن كان المراد به أنه لا يحتج به في التحديد بثلاثة أميال فمسلم، لكن لا يمتنع أن يحتج به في التحديد بثلاثة فراسخ فإن الثلاثة الأميال مندرجة فيها فيؤخذ بالأكثر احتياطاً.

قال في سبل السلام: لكن قيل: إنه لم يذهب إلى التحديد بالثلاثة الفراسخ أحد. وقال الخطابي: إذا ثبت هذا الحديث كانت الثلاثة الفراسخ حدًا فيما تقصر فيه الصلاة، إلا أني لا أعرف أحدًا من الفقهاء يقول به.

وقال في الروضة الندية: لم يأت في تعيين قدر السفر الذي يقصر فيه المسافر شيء عن النبي عليه السلام، فوجب الرجوع إلى ما يسمى سفرًا لغة وشرعًا فمن خرج من بلده

قاصداً محلاً يعد في سيره إليه مسافراً قصر الصلاة وإن كان ذلك المحل دون بريد ولم يأت من اعتبر البريد واليوم واليومين والثلاثة بحجة نيرة.

وغاية ما جاءوا به حديث: لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تسافر ثلاثة أيام بغير ذي محرم. وفي رواية: (يوماً وليلة)، وفي رواية: (بريداً) وليس فيه ذكر القصر، ولا هو في سياقه والاحتجاج به مجرد تخمين.

ولا يقال: محل الدليل فيه كونه سمي تلك المدة سفراً؛ لأننا نقول: تسميتها سفراً لا ينافي تسمية ما دونها سفراً؛ فقد سمي النبي ﷺ مسافة الثلاث سفراً كما سمي مسافة البريد سفراً في ذلك الحديث، وتسمية البريد سفراً لا ينافي تسمية ما دونه سفراً. وأما ما رواه الدارقطني والبيهقي والطبراني من حديث ابن عباس أنه ﷺ قال: يا أهل مكة لا تقصروا في أقل من أربعة برد من مكة إلى عسفان — فهو ضعيف لا تقوم به الحجة؛ لأن في إسناده عبد الوهاب بن مجاهد الحجازي وهو متروك، وقد نسبه النووي إلى الكذب، وقال الأزدي: لا يحل الرواية عنه ورواه عنه إسماعيل بن عياش وهو ضعيف في الحجازيين. والصحيح أنه موقوف على ابن عباس، كما أخرجه عنه الشافعي بإسناد صحيح ومالك في الموطأ. ملخصاً.

وعلى الجملة فلم يرد عن النبي ﷺ دليل صحيح صريح يفيد تحديد المسافة التي تقصر فيها الصلاة. وحديث الباب وإن كان صحيحاً فقد علمت ما فيه، فالاختياط للدين ألا تقصر الصلاة فيما دون أربعة برد خروجاً من الخلاف.

● عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُتَكَدِّرِ وَإِبْرَاهِيمَ بْنِ مَيْسَرَةَ سَمِعَا أَسَدَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ: صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الظُّهْرَ بِالْمَدِينَةِ أَرْبَعًا وَالْعَصْرَ بِذِي الْحُلَيْفَةِ رَكَعَتَيْنِ.

والحديث أخرجه أيضًا: البخارى ومسلم والترمذى.

○ معنى الحديث: قوله: (صليت مع رسول الله ﷺ الظهر بالمدينة أربعا) يعني: في اليوم الذى أراد فيه الخروج إلى مكة للحج أو العمرة.
قوله: (والعصر بذى الحليفة ركعتين) يعني: صليت العصر معه ﷺ بذى الحليفة ركعتين، وذو الحليفة ميقات أهل المدينة بينه وبينها ستة أميال أو سبعة، ولا حجة فيه للظاهرة على جواز القصر في السفر القصير؛ لأن ذا الحليفة لم تكن منتهى سفره ﷺ وإنما كان قاصداً مكة، فاتفق نزوله بها وقت العصر فقصرها، وفيه دلالة على أن المسافر لا يقصر الصلاة إلا إذا فارق بناء البلد أو الخيام إن كان من أهلها وهو قول الأئمة الأربعة. وروى مطرف وابن الماجشون عن مالك أنه لا يقصر حتى يجاوز ثلاثة أميال.

وحديث الباب حجة على الحارث بن أبى ربيعة والأسود بن يزيد وعطاء وغيرهم من السلف القائلين: إن مريد السفر يقصر ولو في بيته. وحجة أيضاً على مجاهد القائل: لا يقصر يوم خروجه حتى يدخل الليل وبالعكس.

﴿ باب الأذان في السفر ﴾

● عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: يَعْجَبُ رَبُّكَ مِنْ رَاعِي غَنَمٍ فِي رَأْسِ شَظِيَّةٍ بِجَلٍّ يُؤَذِّنُ بِالصَّلَاةِ وَيُصَلِّيُ فَيَقُولُ اللَّهُ ﷻ: الظُّرُوءَا إِلَى عَبْدِي هَذَا يُؤَذِّنُ وَيُقيمُ الصَّلَاةَ يَخَافُ مِنِّي قَدْ غَفَرْتُ لِعَبْدِي وَأَدْخَلْتُهُ الْجَنَّةَ.

والحديث أخرجه أيضًا: أحمد والنسائي والبيهقى.

○ معنى الحديث: قوله: (يعجب ربك) المراد: يرضى منه فعله ويقبله ويثيبه عليه ثواباً كاملاً، وأصل التعجب انفعال النفس لما خفى سببه وهو مستحيل على الله تعالى إذ لا يخفى عليه شيء، والظاهر أن الخطاب لواحد، وقيل: عام لكل من يتأتى منه السماع.

قوله: (في رأس شظية بجبل) وفي رواية النسائي: في رأس شظية الجبل أى: القطعة في أعلى الجبل، وجمعها شظايا كعطية وعطايا.

قوله: (يؤذن للصلاة ويصلي) وفي رواية النسائي: يؤذن بالصلاة ويصلي، والمراد بالأذان مطلق الإعلام فيشمل الإقامة. ويحتمل أن يكون في الكلام اكتفاء أى: يؤذن ويقيم.

وفائدة الأذان أنه يشهد له كل رطب ويابس ويفقر له مدى صوته كما جاء مصرحاً به في رواية النسائي وغيره، ولأنه إذا أذن وأقام صلى معه الملائكة فيحصل له ثواب الجماعة؛ لما رواه البيهقي عن سلمان الفارسي قال: قال النبي ﷺ: ما من رجل يكون بأرض قى فيؤذن بحضرة الصلاة ويقيم الصلاة فيصلى إلا صف خلفه من الملائكة ما لا يرى قطراه (طرفاه) يركعون بركوعه ويسجدون بسجوده ويؤمنون على دعائه.

ولما رواه عبد الرزاق بسنده إلى أبي عثمان النهدي عن سلمان الفارسي قال: قال رسول الله ﷺ: إذا كان الرجل بأرض قى فحانت الصلاة فليتوضأ فإن لم يجد ماء فليتميم فإن أقام صلى معه ملكاه وإن أذن وأقام صلى خلفه من جنود الله ما لا يرى طرفاه، والقى بكسر القاف وتشديد المثناة التحتية الفلاة.

قوله: (انظروا إلى عبدي هذا) أمر الملائكة أمر تعجب لاستعظام شأنه ولزيد شرفه، وكذا وصفه بالعبودية وإضافته إلى الله تعالى.

قوله: (يؤذن ويقيم الصلاة) وفي نسخة (للصلاة).

قوله: (يخاف مني) أى: من عذابي لا رياء. قوله: (وأدخلته الجنة) يعني: قضيت له بدخولها.

○ فقه الحديث: دل الحديث على مشروعية الأذان للمنفرد وتقدم بيانه، وعلى الحث على الإخلاص في العمل لما يترتب على ذلك من رضا الله تعالى وغفر الذنوب والتمتع بالنعيم الدائم.

﴿ باب المسافر يصلي وهو يشك في الوقت ﴾

يعني: يصلي الصلاة لأول وقتها، وليس المراد أنه يصلي مع التردد في دخول وقت الصلاة؛ لأنها لا تصح حينئذ وإن وقعت في الوقت على المختار. ولا فرق في ذلك بين المسافر والمقيم.

● عَنْ الْمِسْحَاجِ بْنِ مُوسَى قَالَ: قُلْتُ لِأَنْسِ بْنِ مَالِكٍ: حَدَّثْنَا مَا سَمِعْتَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: كُنَّا إِذَا كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي السَّفَرِ فَقُلْنَا: زَالَتْ الشَّمْسُ أَوْ لَمْ تَزُلْ صَلَّى الظُّهْرُ ثُمَّ ارْتَحَلْ.

○ معنى الحديث: قوله: (حدثنا ما سمعت... إلخ) يعني: ما علمته من حال رسول الله ﷺ في السفر.

قوله: (فقلنا: زالت الشمس) على تقدير همزة الاستفهام، وقد صرح بها في بعض النسخ.

قوله: (أولم تزل) شك أنس ومن معه في دخول الوقت. وهذا لا يستلزم أنهم صلوا مع الشك، بل زال شكهم بمجرد أمر النبي ﷺ مؤذنه بالأذان. وفي هذا دلالة على أنه ينبغي للمسافر أن يبادر بالصلاة أول وقتها متى ثبت دخول الوقت.

● عَنْ حَمْزَةَ الْعَائِذِيِّ رَجُلٍ مِنْ بَنِي ضَبَّةَ قَالَ: سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا نَزَلَ مَنْزِلًا لَمْ يَرْتَحِلْ حَتَّى يُصَلِّيَ الظُّهْرَ. فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ: وَإِنْ كَانَ يَنْصِفُ النَّهَارَ قَالَ: وَإِنْ كَانَ يَنْصِفُ النَّهَارَ. والحديث أخرجه أيضاً: النسائي.

○ معنى الحديث: قوله: (إذا نزل منزلاً) يعني: نزل في منزل للراحة قبل الظهر لا مطلق النزول؛ لحديث أنس الذي في الباب بعده، وفيه: (فإن زاغت الشمس قبل أن يرتحل صلى الظهر ثم ركب).

قوله: (وإن كان ينصف النهار) أي: وإن كان أداء الصلاة المذكورة نصف النهار يعني عقب الزوال. فالمراد من الحديث كالذي قبله أنه ﷺ كان يبادر بالصلاة أول وقتها قبل أن يرتحل. وليس المعنى أنه كان يصليها قبل الزوال؛ لحديث أنس المذكور، وللإجماع على عدم صحة صلاة الظهر قبل الزوال إلا الجمعة فتصح قبل الزوال عند بعض الأئمة.

﴿ باب الجمع بين الصلاتين ﴾

أي: في الجمع بين صلاتي الظهر والعصر وبين المغرب والعشاء جمع تقديم أو تأخير، قال في الصلاتين للعهد، والمعهود الصلاتان المشتركتان في الوقت.

● عَنْ أَبِي الطَّفِيلِ عَامِرِ بْنِ وَائِلَةَ أَنَّ مُعَاذَ بْنَ جَبَلٍ أَخْبَرَهُمْ أَنَّهُمْ خَرَجُوا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ، فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَجْمَعُ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ وَالْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ، فَأَخَّرَ الصَّلَاةَ يَوْمًا، ثُمَّ خَرَجَ فَصَلَّى الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ جَمِيعًا، ثُمَّ دَخَلَ ثُمَّ خَرَجَ فَصَلَّى الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ جَمِيعًا.

والحديث أخرجه أيضاً: مسلم ومالك والنسائي والبيهقي.

والحديث أخرجه أيضاً: أحمد والنسائي وكذا مسلم وابن ماجه مختصراً، والبيهقي، وأخرجه مالك في الموطأ.

○ معنى الحديث: قوله: (في غزوة تبوك) كانت في رجب سنة تسع من الهجرة، وهي آخر غزوة غزاها ﷺ بنفسه، وتسمى غزوة العسرة. وتبوك بوزن رسول بلد بالشام قريب من مدين بينها وبين المدينة أربع عشرة مرحلة، وهي غير مصروفة للعلمية والتأنيث أو وزن الفعل. صالح النبي ﷺ أهلها على الجزية من غير قتال.

قوله: (يجمع بين الظهر والعصر...) أي: جمع تأخير بأن يؤخر الظهر إلى وقت العصر والمغرب إلى وقت العشاء، ويحتمل أن يكون المراد جمع التقديم إن ارتحل عند الزوال بأن يصلي العصر مع الظهر في أول وقتها، وجمع التأخير إن ارتحل قبل الزوال وكذا يقال في المغرب والعشاء، ويدل على هذا حديث معاذ الآتي.

قوله: (فأخر الصلاة يوماً... إلخ) أي: أخر صلاة الظهر يوماً ثم خرج من رحله فصلى الظهر والعصر في وقت واحد جمع تأخير، وهذا بيان لما أجمل في قوله: (كان يجمع... إلخ) على الاحتمال الأول، وتفسير لبعضه في الثاني.

قوله: (ثم دخل ثم خرج) مقتضاه أنه ﷺ كان غير سائر؛ لأن الغالب استعمال الدخول إلى الخباء أو المنزل وكذا الخروج حال الإقامة، فمعنى قوله: (فكان رسول الله ﷺ يجمع بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء) أنه يجمع بينهما سائراً. ومعنى قوله: (فآخر الصلاة يوماً... إلخ) أنه جمع بينهما يوماً في حالة النزول. يدل على هذا لفظ (ثم دخل ثم خرج).

قال ابن عبد البر: هذا أوضح دليل على رد قول من قال: لا يجمع إلا من جد به السير.

وبالحديث ونحوه من أحاديث الباب استدل من قال بجواز الجمع بين الظهر والعصر وبين المغرب والعشاء مطلقاً في عرفة وغيرها، وهم الجمهور من السلف والخلف منهم: سعد بن أبي وقاص وابن عمر وابن عباس وأبو موسى الأشعري وأسامة بن زيد وعمر وعثمان ومالك وأحمد والشافعي وأبو ثور. واستدلوا أيضاً بما رواه البيهقي بإسناد صحيح والإسماعيلي عن أنس قال: كان رسول الله ﷺ إذا كان في سفر فزالت الشمس صلى العصر والظهر جميعاً ثم ارتحل. وبما رواه البيهقي بإسناد جيد عن ابن عباس قال: ألا أخبركم عن صلاة رسول الله ﷺ؟ إذا زالت الشمس وهو في المنزل قدم العصر إلى وقت الظهر ويجمع بينهما في الزوال، وإذا سافر قبل الزوال أخر الظهر إلى وقت العصر ثم جمع بينهما في وقت العصر.

قال النووي: وهو من الأمور المشهورة المستعملة فيما بين الصحابة والتابعين. وقال الحسن البصري وإبراهيم النخعي وابن سيرين ومكحول وأبو حنيفة وأصحابه: لا يجوز الجمع إلا في عرفة بين الظهر والعصر جمع تقديم، وفي المزدلفة بين المغرب والعشاء جمع تأخير للحاضر والمساfer، وهو محكى عن المزي عن الشافعية.

واستدلوا بما رواه الشيخان عن ابن مسعود قال: والذي لا إله غيره ما صلى رسول الله ﷺ صلاة قط إلا لوقتها إلا صلاتين جمع بين الظهر والعصر بعرفة وبين المغرب والعشاء بجمع — أى: مزدلفة — وبما رواه مسلم عن أبي قتادة أنه ﷺ قال: ليس في النوم تفريط، إنما التفريط في اليقظة بأن تؤخر صلاة حتى يدخل وقت الأخرى. وبأحاديث المواقيت.

وأجابوا عن الأحاديث الواردة في الجمع بين الصلاتين في غير عرفة ومزدلفة: بأنه ﷺ صلى الأولى في آخر وقتها، والثانية في أول وقتها فهو جمع صوري. ويدل لذلك ما رواه مسلم عن ابن عباس قال: صلى رسول الله ﷺ الظهر والعصر جميعاً والمغرب والعشاء جميعاً في غير خوف ولا سفر. وسيأتي للمصنف بعد ثلاثة أحاديث. وفي لفظ: جمع بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء بالمدينة في غير خوف ولا سفر. ولم يقل أحد بجواز الجمع الحقيقي في الحضر من غير مطر، فدل على أن المراد بالجمع هنا الجمع الصوري.

وأجاب الجمهور عن حديث ابن مسعود بأنه ناف، والأحاديث التي استدلوا بها مثبتة، والمثبت مقدم على النافي كما هو مقرر. وعن حديث: ليس في النوم تفريط، وأحاديث المواقيت بأنها عامة في الحضر والسفر. وأحاديث الجمع خاصة بالسفر فتقدم.

ونقل عن الخطابي أنه قال: لا يصح أن يكون المراد بالجمع في مثل هذه الأحاديث الجمع الصوري، فإن الجمع رخصة فلو كان صورياً لكان أعظم مشقة وحرَجاً من الإتيان لكل صلاة في وقتها؛ لأن أوائل الأوقات وأواخرها مما لا يدركه أكثر الخاصة فضلاً عن العامة.

ويجاء عنه بأن الشارع قد عرف أمته أوائل الأوقات وأواخرها تعريفاً تاماً، وقد عينها بعلامات حسية لا تكاد تخفى على العامة فضلاً عن الخاصة، ولا شك أن فعل الصلاتين والخروج إليهما مرة واحدة أخف وأيسر من خلافه، فالأولى التعويل على أن ذلك الجمع صوري وبه يتم الجمع بين الأحاديث.

○ فقه الحديث: دل الحديث على مشروعية الجمع بين الصلاتين للمسافر.

● عَنْ نَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ اسْتَصْرَخَ عَلَى صَفِيَّةَ وَهُوَ بِمَكَّةَ فَسَارَ حَتَّى غَرَبَتِ الشَّمْسُ وَبَدَتِ التُّجُومُ فَقَالَ: إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا عَجَلَ بِهِ أَمْرٌ فِي سَفَرٍ جَمَعَ بَيْنَ هَاتَيْنِ الصَّلَاتَيْنِ فَسَارَ حَتَّى غَابَ الشَّفَقُ فَنَزَلَ فَجَمَعَ بَيْنَهُمَا.

والحديث أخرجه أيضاً: الترمذى والنسائي.

قوله: (استصرخ على صفية) بالبناء للمجهول يقال: استصرخ الإنسان وبه إذا أتاه الصارخ أى: المصوت يعلمه بأمر حادث يستعين به عليه أو ينعى له ميتاً أى: أتى ابن عمر من يخبره باحتضار زوجته صفية بنت أبي عبيد بن مسعود الثقفية، ففي رواية النسائي من طريق كثير بن قاروندا قال: سألنا سالم بن عبد الله عن الصلاة في السفر فقلنا: أكان عبد الله يجمع بين شيء من الصلوات في السفر؟ فقال: لا، إلا بجمع. ثم انتبه فقال: كانت عنده صفية فأرسلت إليه: إني في آخر يوم من الدنيا وأول يوم من الآخرة، فركب وأنا معه فأسرع السير حتى حانت الظهر فقال له المؤذن: الصلاة يا أبا عبد الرحمن فسار حتى إذا كان بين الصلاتين نزل فقال للمؤذن: أقم فإذا سلمت من الظهر فأقم مكانك. فأقام فصلى الظهر ركعتين ثم سلم، ثم أقام مكانه فصلى العصر ركعتين ثم ركب فأسرع السير حتى غابت الشمس فقال له المؤذن:

الصلاة يا أبا عبد الرحمن فقال: كفعلك الأول فصار حتى إذا اشتبكت النجوم نزل فقال: أقم فإذا سلمت فأقم فصلى المغرب ثلاثاً، ثم أقام فصلى العشاء ثم سلم واحدة تلقاء وجهه ثم قال: قال رسول الله ﷺ: إذا حضر أحدكم أمراً يخشى فوته فليصل هذه الصلاة.

قوله: (وهو بمكة) لا ينافيه ما في رواية النسائي من طريق كثير بن قاروندا قال سألت سالم بن عبد الله عن صلاة أبيه في السفر، وفيه أن صفية بنت أبي عبيد كانت تحته فكسبت إليه وهو في زراعة له: إني في آخر يوم من أيام الدنيا وأول يوم من أيام الآخرة... الحديث؛ لاحتمال أن هذه الزراعة كانت له بمكة.

قوله: (إذا عجل به أمر) أى: أسرعه أمر، وعجل من باب تعب والباء للتعدية. قوله: (حتى غاب الشفق) أى: قرب غيابه؛ لما رواه النسائي من طريق ابن جابر قال: حدثني نافع قال: خرجت مع عبد الله بن عمر في سفر... الحديث؛ وفيه: ومضى حتى إذا كان في آخر الشفق نزل فصلى المغرب، ثم أقام العشاء، وقد توارى الشفق. وفي رواية له من طريق العطار عن نافع قال: أقبلنا مع ابن عمر من مكة... الحديث؛ وفيه: وسار حتى كاد الشفق أن يغيب ثم نزل فصلى وغاب الشفق وصلى العشاء.

وأصرح منسهما ما سيأتى للمصنف عن نافع وعبد الله بن واقد أن مؤذن ابن عمر قال: الصلاة. قال: سر حتى إذا كان قبل غيوب الشفق نزل فصلى المغرب، ثم انتظر حتى غاب الشفق فصلى العشاء... الحديث. فما ذكر صريح في الجمع الصورى، وعليه فليس حديث الباب دليلاً لمن قال بمشروعية الجمع بين المغرب والعشاء في غير المزدلفة جمع تأخير، وليس فيه رد على من قال: إن المراد بالجمع المذكور في الأحاديث الجمع الصورى.

● عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ جَمِيعًا وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ جَمِيعًا فِي غَيْرِ خَوْفٍ وَلَا سَفَرٍ قَالَ: قَالَ مَالِكٌ: أَرَى ذَلِكَ كَانَ فِي مَطَرٍ.

والحديث أخرجه أيضًا: مسلم ومالك والنسائي والبيهقي.

○ معنى الحديث: قوله: (جميعًا) يعني: جمع بينهما. قوله: (قال مالك: أرى ذلك كان في مطر) أى: أظن أن جمع النبي ﷺ بين الصلاتين في غير خوف ولا سفر كان لمطر. وظاهر الحديث مع تفسير مالك له يقتضى إباحة الجمع بين الظهر والعصر وبين المغرب والعشاء لضرورة المطر، وقد روى عن مالك كراهية الجمع بين الظهر والعصر للمطر؛ لأن الغالب من أحوال الناس وقتئذ تصرفهم في أسواقهم وزراعاتهم وغير ذلك من أمور معاشهم في وقت المطر والطين، ولا يمتنعون من شيء من ذلك بسببهما، فيكره أن يمتنع مع ذلك من أداء الفرائض في أوقاتها المختارة لها، وليس كذلك المغرب والعشاء فإن وقتها ليس وقت تصرف بما ذكر بل إذا جمع بينهما رجع إلى منزله للراحة والسكون فيه. ووافق مالكًا على ما ظنه جماعة من أهل المدينة وغيرهم كالشافعي، لكن في الرواية الآتية (من غير خوف ولا مطر).

وأجاب البيهقي بأن الأولى رواية الجمهور فهي أولى.

قال: وقد روينا عن ابن عباس وابن عمر الجمع بالمطر، وهو يؤيد التأويل، وأجاب غيره بأن المراد: ولا مطر كثير ولا مطر دائم. وقد قال بجواز الجمع للمطر جماعة من السلف. فجوزه الشافعي بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء جمع تقديم، بشرط أن يكون المطر قائمًا وقت افتتاح الصلاتين، وبه قال أبو ثور وجماعة.

وجوزه مالك وأحمد بين المغرب والعشاء دون الظهر والعصر، وبه قال ابن عمر وعروة ابن الزبير وإسحاق والفقهاء السبعة، مستدلين بحديث الباب.

وبما رواه الأثرم عن أبي سلمة بن عبد الرحمن قال: إن من السنة إذا كان يوم مطير أن يجمع بين المغرب والعشاء. قال ابن قدامة في المغني: وهذا ينصرف إلى سنة رسول الله ﷺ. وقال نافع: إن عبد الله بن عمر كان يجمع إذا جمع الأمراء بين المغرب والعشاء.

وقال هشام بن عروة: رأيت أبان بن عثمان يجمع بين الصلاتين في الليلة المطيرة المغرب والعشاء، فيصليهما معه عروة بن الزبير وأبو سلمة بن عبد الرحمن وأبو بكر بن عبد الرحمن لا ينكرونها، ولا يعرف لهم في عصرهم مخالف فكان إجماعاً رواه الأثرم. وروى هذا عن مروان وعمر بن عبد العزيز، وجوز مالك الجمع بينهما للطين والظلمة أيضاً.

وقال أبو حنيفة والمزني وآخرون: لا يجوز الجمع للمطر مطلقاً، وحملوا الجمع في الحديث على الجمع الصوري. قال النووي: هذا احتمال ضعيف أو باطل؛ لأنه مخالف للظاهر مخالفة لا تحمل.

قال الحافظ في الفتح: وهذا الذي ضعفه استحسنة القرطبي ورجحه قبله إمام الحرمين، وجزم به ابن الماجشون والطحاوي، وقواه ابن سيد الناس بأن أبا الشعثاء وهو راوى هذا الحديث عن ابن عباس قد قال به فيما رواه الشيخان من طريق ابن عيينة عن عمرو بن دينار، فذكر هذا الحديث وزاد قلت: يا أبا الشعثاء أظنه آخر الظهر وعجل العصر وآخر المغرب وعجل العشاء قال: وأنا أظنه. وراوى الحديث أدري بالمراد من غيره.

ثم قال: ويقوى ما ذكر من الجمع الصورى أن طرق الحديث كلها ليس فيها تعرض لوقت الجمع، فإما أن تحمل على مطلقه، فيستلزم إخراج الصلاة عن وقتها الخدود بغير عذر، وإما أن تحمل على صفة مخصوصة لا تستلزم الإخراج ويجمع بها بين مفترق الحديث، والجمع الصورى أولى.

وفيما قاله نظر؛ فإن ظن أبى الشعثاء لا يعين أن الجمع صورى حيث لم يستند فيما ظنه إلى دليل. ومحل كونه راوى الحديث أدرى من غيره إذا كان مباشراً للحادثة، وهذا روى الحادثة عن ابن عباس.

وقوله: إن طرق الحديث كلها ليس فيها تعرض لوقت الجمع... الخ، أما إن الأحاديث ليس فيها تعرض لوقت الجمع فمسلّم، وأما إن حملها على مطلق الجمع وهو الجمع الحقيقى يستلزم إخراج الصلاة عن وقتها الخدود بغير عذر فممنوع؛ لأن العذر موجود وهو المطر. ونظيره الجمع فى السفر كما تقدم.

وقوله: (والجمع الصورى أولى) ممنوع بأن فيه مشقة وحرَجًا على الأمة فى الليلة المطيرة؛ إذ لو أذن المؤذن للمغرب وحضر الناس فى المسجد وانتظروا إلى قرب العشاء ليجمعوا بين الصلاتين جمعًا صوريًا لشق ذلك عليهم كما لا يخفى. وقد قال ابن عباس فى علة الجمع: أراد ﷺ ألا يخرج أمته. وأما ما رواه النسائى عن ابن عباس بلفظ: صليت مع رسول الله ﷺ بالمدينة ثانيًا جميعًا وسبغًا جميعًا آخر الظهر وعجل العصر وأخر المغرب وعجل العشاء.

وما أخرجه ابن جرير عن ابن عمر قال: خرج علينا رسول الله ﷺ، فكان يؤخر الظهر ويعجل العصر ويؤخر المغرب ويعجل العشاء فيجمع بينهما فمحمول على غير حالة المطر. وقد حمل بعضهم حديث الباب على أنه كان لعذر المرض ونحوه، وهو قول أحمد والقاضى حسين واختاره الخطابى والمتولى والرويانى.

قال النووي: وهو المختار؛ لأن المشقة في المرض أشد منها في المطر. قال الحافظ في الفتح: وفيه نظر؛ لأنه لو كان جمعه ﷺ بين الصلاتين لعارض المرض لما صلى معه إلا من به نحو ذلك العذر، والظاهر أنه ﷺ جمع بأصحابه، وقد صرح بذلك ابن عباس في روايته.

● عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: جَمَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ وَالْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ بِالْمَدِينَةِ مِنْ غَيْرِ خَوْفٍ وَلَا مَطَرٍ. فَقِيلَ لِابْنِ عَبَّاسٍ مَا أَرَادَ إِلَى ذَلِكَ؟ قَالَ: أَرَادَ أَنْ لَا يُخْرِجَ أُمَّتَهُ.

والحديث أخرجه أيضاً: مسلم والنسائي والبيهقي.

قوله: (ما أراد إلى ذلك) أى: ما قصد بفعله ذلك فأبى بمعنى الباء. قوله: (ألا يخرج أمته) بمشاة تحتية مضمومة ونصب أمته. وروى تخرج بمشاة فوقية مفتوحة من باب تعب، ورفع أمته على أنه فاعل؛ أى: إنما جمع بين الصلاتين؛ لئلا يشق على أمته فقد وسع لهم في الأمر بأن يصلوا بعض الصلوات في أول وقتها، والبعض في آخره، والبعض في آخر وقته، وما يليه في أول وقته. وقد جاءت هذه الجملة عند الطبراني في الأوسط والكبير عن ابن مسعود مرفوعة بلفظ: (جمع رسول الله ﷺ بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء، فقيل له في ذلك فقال: صنعت ذلك لئلا تخرج أمتي).

وبظاهر هذا الحديث قال ابن المنذر: ولا معنى لحمل الجمع فيه على عذر من الأعذار؛ لأن ابن عباس قد أخبر بالعلة فيه بقوله: أراد ألا يخرج أمته. وحكى عن ابن سيرين أنه كان لا يرى بأساً بالجمع بين الصلاتين في الحضر للحاجة مطلقاً أو لغير حاجة ما لم يتخذ عادة. واستدلوا أيضاً بما أخرجه النسائي من طريق عمرو بن هرم عن

جابر بن زيد عن ابن عباس أنه صلى بالبصرة الأولى — يعني: الظهر والعصر — ليس بينهما شيء، والمغرب والعشاء ليس بينهما شيء فعل ذلك من شغل.

وزعم ابن عباس أنه صلى مع رسول الله ﷺ بالمدينة الأولى والعصر ثمانى سجداً ليس بينهما شيء. وكان شغل ابن عباس بخطبة خطبها للناس كما أخرجه مسلم والبيهقي من طريق عبد الله بن شقيق قال: خطبنا ابن عباس يوماً بعد العصر حتى غربت الشمس وبدت النجوم وجعل الناس يقولون: الصلاة الصلاة فجاءه رجل من بنى تميم لا يفتر ولا ينثني: الصلاة الصلاة فقال ابن عباس: أتعلمنى بالسنة لا أم لك؟ ثم قال: رأيت رسول الله ﷺ جمع بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء. قال عبد الله بن شقيق: فحاك في صدري من ذلك شيء، فأتيت أبا هريرة فسألته فصدق مقالته.

وحمل الجمهور حديث الباب على ما تقدم في شرح الحديث السابق من أن المطر المنفى هنا الكثير أو الدائم. والأولى حمله على الجمع الصورى كما تقدم. وقول الحافظ في الفتح: وإرادة نفى الحرج تقدح في حمله على الجمع الصورى؛ لأن القصد إليه لا يخلو عن حرج — مردود بما تقدم من أن الشارع عين الأوقات بعلامات لا تكاد تلتبس على العامة فضلاً عن الخاصة، فلا حرج في مراعاتها لمن أراد الجمع الصورى.

ولا يقال: إن حمل الجمع في الحديث على ما شملته أحاديث التوقيت من الجمع الصورى طرح لفائدة قوله ﷺ: (لئلا تخرج أمتي) وإلغاء لمضمونه لأننا نقول: رفع الحرج ليس منسوباً إلى أقواله ﷺ المينة للأوقات الشاملة للجمع الصورى، بل هو منسوب لأفعاله ﷺ ليس إلا، فقد قالت عائشة رضى الله عنها: ما صلى النبى ﷺ صلاة لآخر وقتها مرتين حتى قبضه الله. فربما ظن ظان أن فعل كل صلاة في أول وقتها متحتم لمواظبته ﷺ على ذلك، فكان في جمعه ﷺ جمعاً صورياً تخفيف وتسهيل على من

اقتدى بمجرد الفعل. وقد كان اقتداء الصحابة بالأفعال أكثر من اقتدائهم بالأقوال، ويدل على ذلك ما وقع في الحديبية من أنه ﷺ أمرهم أولاً بالنحر والحلق فتأخروا فلما دخل على أم سلمة، وأشارت عليه بأن ينحر ويحلق ففعل نحرها جميعاً، وكادوا يهلكون من شدة تراكم بعضهم على بعض حال الحلق. ومما يدل على أن الجمع الحقيقي لا يجوز إلا لعذر ما أخرجه الترمذي عن ابن عباس أن النبي ﷺ قال: من جمع بين صلاتين من غير عذر فقد أتى باباً من أبواب الكبائر. وفي إسناده حنث بن قيس وهو ضعيف. قال الترمذي: والعمل على هذا عند أهل العلم ألا يجمع بين الصلاتين إلا في السفر أو بعرفة.

● عن عبد الله بن دينار قال: غَابَتِ الشَّمْسُ وَأَنَا عِنْدَ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عُمَرَ فَسِرْنَا فَلَمَّا رَأَيْنَاهُ قَدْ أَمْسَى قُلْنَا: الصَّلَاةُ فَسَارَ حَتَّى غَابَ الشَّفَقُ وَتَصَوَّبَتِ النُّجُومُ، ثُمَّ إِنَّهُ نَزَلَ فَصَلَّى الصَّلَاتَيْنِ جَمِيعًا، ثُمَّ قَالَ: رَأَيْتُمْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِذَا جَدَّ بِهِ السَّيْرُ صَلَّى صَلَاتِي هَذِهِ يَقُولُ: يَجْمَعُ بَيْنَهُمَا بَعْدَ لَيْلٍ. والحديث أخرجه أيضاً: البيهقي.

○ معنى الحديث: قوله: (وأنا عند عبد الله بن عمر) يعني: سائرًا معه. قوله: (وتصوبت النجوم) أى: مالت إلى الغروب. قوله: (إذا جدَّ به السير) يعني: اجتهد ﷺ في السير. وإسناده الجدد إلى السير مجاز عقلي يقال: جدَّ بجدَّ من باب ضرب وقتل، وجدَّ به الأمر وجدَّ فيه وأجدَّ إذا اجتهد.

قوله: (يجمع بينهما بعد ليل) أى: بعد دخول الليل دخولاً بيناً. وبالحديث استدلل الليث ومالك في المشهور عنه على أن الجمع يختص بمن جدَّ به السير. وقال ابن حبيب: يختص بالسائر؛ لحديث الباب ولما روى في البخارى من

حديث ابن عباس قال: كان رسول الله ﷺ يجمع بين الظهر والعصر إذا كان على ظهر سير ويجمع بين المغرب والعشاء.

وأجاب الجمهور بما تقدم في حديث معاذ الأول من التصريح بجمعه ﷺ نازلاً؛ فإن قوله فيه: (ثم دخل ثم خرج) لا يكون إلا وهو نازل، وبه استدل الجمهور أيضاً على جواز الجمع الحقيقي للمسافر، ولا ينافيه ما تقدم عن ابن عمر من أنه صلى قبل غيبة الشفق لجواز تكرار ذلك من ابن عمر. والحديث أخرجه البيهقي.

● عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا ارْتَحَلَ قَبْلَ أَنْ تَزِيغَ الشَّمْسُ آخِرَ الظُّهْرِ إِلَى وَقْتِ الْعَصْرِ، ثُمَّ نَزَلَ فَجَمَعَ بَيْنَهُمَا فَإِنْ زَاغَتِ الشَّمْسُ قَبْلَ أَنْ يَرْتَحِلَ صَلَّى الظُّهْرَ ثُمَّ رَكِبَ ﷺ.

والحديث أخرجه أيضاً: البخاري ومسلم والنسائي والبيهقي.

قوله: (إذا ارتحل قبل أن تزيغ الشمس... إلخ) يعني: إذا سار قبل أن تميل الشمس إلى جهة الغروب آخر الظهر إلى وقت العصر، واستدل بظاهره من قال بمشروعية جمع التأخير للمسافر مطلقاً مجداً كان السير أو لا.

وأجاب من قال باختصاص جمع التأخير بمن جدَّ به السير: بأن الجمع فيه صوري ويكون المعنى: آخر الظهر إلى قرب وقت العصر فيصلى الظهر في آخر وقتها ثم يصلى العصر متصلة بها في أول وقتها. لكن لا حاجة إلى هذا التقدير، وما لا يحتاج إلى تقدير أولى مما يحتاج.

ويؤيد كلام الجمهور ما أخرجه مسلم من طريق شعبة عن الليث عن عقيل بن خالد عن الزهري عن أنس قال: كان النبي ﷺ إذا أراد أن يجمع بين الصلاتين في

السفر آخر الظهر حتى يدخل أول وقت العصر، ثم يجمع بينهما. وفي رواية له وللبيهقي من طريق جابر عن عقيل: (إذا عجل عليه السير يؤخر الظهر إلى أول وقت العصر، فيجمع بينهما، ويؤخر المغرب حتى يجمع بينها وبين العشاء حين يغيب الشفق).

قوله: (صلى الظهر ثم ركب) يعني: صلى الظهر وحده ثم ارتحل. وبهذا احتج من منع جمع التقديم دون جمع التأخير؛ كابن حزم وهو رواية عن مالك وأحمد. وأجابوا عن الأحاديث القاضية بجواز جمع التقديم بما تقدم في شرح حديث معاذ أول الباب مما حكى عن أبي داود من أنها أحاديث منكرة، وليس في جمع التقديم حديث قائم. لكن المعول عليه أن أحاديث جمع التقديم بعضها صحيح وبعضها حسن. قال الحافظ في الفتح: وبحديث أنس احتج من أبي جمع التقديم كما تقدم. لكن روى إسحاق بن راهويه هذا الحديث عن شابة فقال: كان إذا كان في سفر فزالَت الشمس، صلى الظهر والعصر جميعًا ثم ارتحل. أخرجه الإسماعيلي، وأعلّ بتفرد إسحاق بذلك عن شابة ثم تفرد جعفر الفريابي به عن إسحاق، وليس ذلك بقادح فإنهما إمامان حافظان. وقد وقع نظيره في الأربعين للحاكم قال: ثنا محمد بن يعقوب — هو الأصم — ثنا محمد ابن إسحاق الصغاني وهو أحد شيوخ مسلم ثنا محمد بن عبد الله الواسطي؛ فذكر الحديث، وفيه: فإن زاغت الشمس قبل أن يرتحل صلى الظهر والعصر ثم ركب. ويؤخذ مما ذكره الحافظ أن في الحديث حذفًا، والأصل: فإن زاغت الشمس قبل أن يرتحل صلى الظهر والعصر.

﴿ باب قصر قراءة الصلاة في السفر ﴾

● عَنْ الْبَرَاءِ قَالَ: خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي سَفَرٍ فَصَلَّى بِنَا الْعِشَاءَ الْآخِرَةَ فَقَرَأَ فِي إِحْدَى الرِّكَعَتَيْنِ بِالتِّينِ وَالزَّيْتُونِ.

والحديث أخرجه أيضاً: البخارى ومسلم والترمذى وابن ماجه.

قوله: (فقرأ في إحدى الركعتين بالتين والزيتون)، وفي رواية النسائي: (فقرأ في العشاء في الركعة الأولى بالتين والزيتون)، وفي هذا دلالة على جواز التخفيف في القراءة في الصلاة في السفر من أجل المشقة. وقد ثبت عنه ﷺ في أكثر من حديث صحيح أنه كان يقرأ بقصار المفصل في السفر وغيره كما تقدم في أبواب القراءة.

﴿ باب التطوع في السفر ﴾

أيجوز أم لا؟

● عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ: صَحِبْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ثَمَانِيَةَ عَشَرَ سَفَرًا فَمَا رَأَيْتُهُ تَرَكَ رَكْعَتَيْنِ إِذَا زَاغَتِ الشَّمْسُ قَبْلَ الظُّهْرِ.

والحديث أخرجه أيضاً: البيهقي والترمذى.

○ معنى الحديث: قوله: (فما رأيته ترك ركعتين... إلخ) لعلهما سنة الوضوء أو الزوال أو الظهر. وقوله: (قبل الظهر) أى: قبل صلاته وهو ظرف لترك. وبظاهر الحديث استدل من يقول بمشروعية التنفل في السفر.

● عَنْ عِيسَى بْنِ حَفْصِ بْنِ عَاصِمِ بْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: صَحِبْتُ ابْنَ عُمَرَ فِي طَرِيقٍ قَالَ: فَصَلَّى بِنَا رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ أَقْبَلَ فَرَأَى نَاسًا قِيَامًا فَقَالَ: مَا يَصْنَعُ هَؤُلَاءِ؟ قُلْتُ: يُسَبِّحُونَ قَالَ: لَوْ كُنْتُ مُسَبِّحًا أَتَمَمْتُ صَلَاتِي. يَا ابْنَ أَخِي إِنِّي صَحِبْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي السَّفَرِ فَلَمْ يَزِدْ عَلَيَّ رَكْعَتَيْنِ حَتَّى قَبَضَهُ اللَّهُ ﷻ وَصَحِبْتُ أَبَا بَكْرٍ فَلَمْ يَزِدْ عَلَيَّ رَكْعَتَيْنِ حَتَّى قَبَضَهُ اللَّهُ ﷻ وَصَحِبْتُ عُمَرَ فَلَمْ يَزِدْ عَلَيَّ رَكْعَتَيْنِ حَتَّى قَبَضَهُ اللَّهُ تَعَالَى، وَصَحِبْتُ عُثْمَانَ فَلَمْ يَزِدْ عَلَيَّ رَكْعَتَيْنِ حَتَّى قَبَضَهُ اللَّهُ تَعَالَى، وَقَدْ قَالَ اللَّهُ ﷻ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ.

والحديث أخرجه أيضاً: البخارى ومسلم ومالك والنسائى.

○ معنى الحديث: قوله: (صحبت ابن عمر... إلخ) أى: رافقته في سفر إلى مكة كما في رواية مسلم: فصلى الظهر ركعتين بنا ثم أقبل وأقبلنا معه حتى جاء رحله وجلسنا فرأى ناساً قِيَامًا لصلاة النافلة فقال: ما يصنع هؤلاء؟ والغرض منه الإنكار على الذين يتنفلون في السفر.

قوله: (لو كنت مسبحاً... إلخ) أى: لو كنت مصلياً النافلة في السفر لأتممت المكتوبة أربعاً. ومراده: رتبة الفرائض كسنة الظهر والعصر؛ أما النوافل المطلقة فقد كان ابن عمر لا يتركها في السفر؛ فقد روى ابن أبي شيبة بإسناد صحيح عن مجاهد قال: صحبت ابن عمر من المدينة إلى مكة وكان يصلى تطوعاً على دابته حيثما توجهت به فإذا كانت الفريضة نزل فصلى.

وأخرج البخارى من طريق سالم بن عبد الله عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ كان يسبح على ظهر راحلته حيث كان وجهه يومئ برأسه، وكان ابن عمر يفعله. قوله: (يا ابن أخي) خطاب لحفص بن عاصم وهو ابن أخيه حقيقة.

قوله: (فلم يزد على ركعتين... إلخ) أى: لم يزد نفلًا راتبًا على ركعتي الفرض، وفيه دليل على المواظبة على القصر وترك الراتبة في السفر.

قوله: (وصحبت عثمان فلم يزد على ركعتين... إلخ) أى: أنه واظب على ترك الراتبة في السفر حتى لقي ربه، فلا يناقى أنه كان في آخر عمره يتم الصلاة في السفر؛ فقد روى مسلم من حديث ابن عمر: أن رسول الله ﷺ صلى صلاة المسافر بمضى وغيره ركعتين، وأبو بكر وعمر وعثمان ركعتين صدرًا من خلافته ثم أتمها أربعًا. وفي حديث آخر له عن ابن عمر قال: صلى النبي ﷺ بمضى صلاة المسافر، وأبو بكر وعمر وعثمان ثمان سنين، أو قال: ست سنين. وهذا هو المشهور أن عثمان أتم بعد ست سنين من خلافته.

وتأول العلماء حديث الباب بأن المراد أن عثمان لم يزد على الركعتين حتى قبضه الله في غير منى. والروايات المشهورة بإتمام عثمان بعد صدر من خلافته محمولة على الإتمام بمضى خاصة. وقد فسر عمران بن حصين في روايته أن إتمام عثمان إنما كان بمضى.

وبالحديث استدل من قال بعدم استحباب الرواتب في السفر؛ وهو ابن عمر وآخرون. وعليه يحمل ما رواه البيهقي ومالك في الموطأ عن نافع عن ابن عمر أنه لم يكن يصلى مع صلاة الفريضة في السفر شيئًا قبلها ولا بعدها.

وقال الجمهور باستحباب الرواتب للمسافر، مستدلين بالأحاديث المطلقة في ندب الرواتب، وحديث صلاة ركعتي الفجر حين ناموا حتى طلعت الشمس.

وأجابوا عن قول ابن عمر: لو كنت مسبحًا لأتممت يعني: لو شرعت النافلة للمسافر لكان الإتمام أولى — بأن الفريضة متحتمة؛ إذ لو شرعت تامة لتحتم إتمامها. وأما النافلة فهي إلى اختيار المصلي، فطريق الرفق به أن تشرع في حقه ويخير في الإتيان بها فلو فعلها لا يحرم من ثوابها.

قال الحافظ في الفتح: وتعقب بأن مراد ابن عمر بقوله المذكور أنه لو كان مخيرًا بين الإتمام وصلاة الراتبة لكان الإتمام أحب إلى، لكنه فهم من القصر التخفيف، فلذلك كان لا يصلي الراتبة ولا يتم.

وأجابوا عن قول ابن عمر في حديث الباب: إني صحبت رسول الله ﷺ في السفر فلم يزد على ركعتين —: بأنه يحتمل أن النبي ﷺ كان يصلي الرواتب في رحله ولا يراه ابن عمر، فإن النافلة في البيت أفضل.

أو باحتمال أنه تركها في بعض الأوقات تنبيهًا على جواز الترك، وقول ابن القيم: لم يحفظ عن النبي ﷺ أنه صلى سنة الصلاة قبلها ولا بعدها في السفر إلا ما كان من سنة الفجر مردود بحديث البراء بن عازب السابق، وكأنه لم يثبت عنده، لكن تقدم أن البخاري والترمذي حسناؤه، وقد حمله بعضهم على سنة الزوال أو الوضوء كما تقدم.

والحاصل أنه قد اختلف في التنفل في السفر: فمذهب ابن عمر منعه بالنهار مطلقًا، وجوازه بالليل على الراحلة والأرض، وعامة السلف على جوازه بالليل والنهار على الراحلة والأرض. وقيل بالمنع مطلقًا.

قال الترمذي: روى عن ابن عمر أن النبي ﷺ كان لا يتطوع في السفر قبل الصلاة ولا بعدها. وروى عنه عن النبي ﷺ أنه كان يتطوع في السفر.

ثم اختلف أهل العلم بعد النبي ﷺ: فرأى بعض أصحاب النبي ﷺ أن يتطوع الرجل في السفر، وبه يقول أحد وإسحاق، ولم تر طائفة من أهل العلم أن يصلي قبلها ولا بعدها. ويقول أحد وإسحاق قال الجمهور وباقي الأئمة الأربعة. وقد جمع ابن بطال بين ما اختلف عن ابن عمر في ذلك بأنه كان يمنع التنفل على الأرض، ويقول به على الدابة.

﴿ باب التطوع على الراحلة والوتر ﴾

أى: باب بيان جواز التطوع والوتر على الراحلة. وخص الوتر بالذكر مع أنه من التطوع عند جمهور الأئمة؛ لما فيه من الاختلاف في جوازه على الراحلة. والراحلة هي المركب من الإبل ذكراً كان أو أنثى كما تقدم.

● عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُسَبِّحُ عَلَى الرَّاحِلَةِ أَيْ وَجْهَ تَوَجُّهٍ، وَيُوتِرُ عَلَيْهَا غَيْرَ أَنَّهُ لَا يُصَلِّي الْمَكْتُوبَةَ عَلَيْهَا. والحدِيث أَخْرَجَهُ أَيْضًا: الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ.

قوله: (يسبح على الراحلة... إلخ) يعنى: يصلى النافلة إلى أى جهة توجهت دابته ولو إلى غير القبلة. وتوجه مضارع حذف منه إحدى التاءين، وفي نسخة: (أى وجه توجهت)، وفي رواية الشيخين: (قبل أى وجه توجه) فلو توجهت إلى غير مقصده، فإن كان إلى القبلة جاز وإلا فلا.

والحدِيث يدل على جواز التنفل على الراحلة في السفر قبل مقصده، وهو مجمع عليه كما قال النووي وغيره، غير أنه يلزم التوجه إلى القبلة حال التحريمة عند

الشافعي وابن حبيب من المالكية وهو رواية عن أحمد، ولا يلزم عند غيرهم. وسواء في ذلك قصر السفر وطويله عند الأكثر، وعن مالك لا يجوز ذلك إلا في سفر القصر. وقالت الحنفية: لا يشترط السفر، بل يجوز صلاة النافلة خارج العمران في محل يجوز للمسافر القصر فيه ولو مقيماً خرج حاجة على الراحلة مومياً بالركوع والسجود فرادى لا جماعة إلا على دابة واحدة على الصحيح؛ لحديث ابن عمر قال: رأيت النبي ﷺ يصلي النافلة على راحلته في كل وقت يومئ إيماء ولكنه يخفض السجدين من الركعتين. رواه الشيخان. وعن أبي يوسف جواز النافلة على الراحلة في المصر أيضاً.

وقال أبو سعيد الإصطخري من الشافعية وأهل الظاهر: يجوز التنفل على الراحلة حتى للمقيم وروي هذا عن أنس بن مالك؛ مستدلين بالأحاديث المطلقة التي لم يصرح فيها بذكر السفر، وبما رواه ابن حزم عن وكيع عن سفيان عن منصور بن المعتمر عن إبراهيم النخعي قال: كانوا يصلون على رحالهم ودوابهم حيثما توجهت. قال: وهذه حكاية عن الصحابة والتابعين عموماً في الحضر والسفر. وهو مبنى على عدم حمل المطلق على المقيد، لكن الجمهور يقولون بحمل الروايات المطلقة على المقيد بالسفر.

وظاهر الحديث أن جواز التنفل على الراحلة إلى الجهة التي قصدها مختص بالراكب، وإليه ذهب أبو حنيفة وأحمد والظاهرية.

وقال الشافعي والأوزاعي: يجوز التنفل إلى الجهة التي يقصدها للراجل قياساً على الراكب بجامع التيسر للمتطوع، إلا أنه قيل: لا يعفى له عدم الاستقبال في الركوع والسجود وعدم إتمامها، وإنه لا يمشی إلا في قيامه وتشهده. وهل يمشی حال الاعتدال من الركوع؟ قولان. ولا يمشی في الاعتدال بين السجدين.

وفي الحديث دليل للجمهور، ومنهم مالك وأحمد والشافعي القائلين بجواز الوتر على الراحلة في السفر.

وقالت الحنفية: لا يجوز الوتر على الراحلة لوجوبه عندهم بأحاديث يأتي بيانها في بابها إن شاء الله تعالى؛ فلا يجوز على الدابة كالقرض إلا لعذر كما يأتي بيانه.

واستدلوا أيضًا بما رواه الطحاوي بسنده إلى حنظلة بن أبي سفيان عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما أنه كان يصلي على راحلته ويوتر بالأرض، ويزعم أن رسول الله ﷺ كذلك كان يفعل. وبما رواه أيضًا بسنده عن مجاهد أن ابن عمر كان يصلي في السفر على بعيره أينما توجه به، فإذا كان في السحر نزل فأوتر.

وبما أخرجه أحمد في مسنده من حديث سعيد بن جبير أن ابن عمر كان يصلي على راحلته تطوعًا، فإذا أراد أن يوتر نزل فأوتر على الأرض.

وأجابوا عن حديث الباب بأن ابن عمر كان لا يرى وجوب الوتر، فكان عنده كسائر التطوعات يجوز فعله على الدابة وعلى الأرض، وعن إيتاره صَلَّى الله تعالى عَلَيْهِ وآلِهِ وَسَلَّمَ على الدابة بأن ذلك كان قبل إحكام أمر الوتر وتأكيده، فلما أحكم وأكد أمره كان يصليه على الأرض. أو أن إيتاره ﷺ على الدابة كان من خصوصياته. لكن ما استدلوا به من الروايات لا يستلزم عدم جواز الوتر على الدابة.

وما أجابوا به عن حديث الباب من أن صلاحته ﷺ الوتر على الدابة كان قبل إحكام الوتر وتأكد أمره... الخ تفرقة لم يدل عليها دليل صحيح.

وبأن الأصل عدم الخصوصية، لا سيما وأن ابن عمر كان يوتر على الدابة، وأنكر على من كان يوتر على الأرض، فقد روى البيهقي من طريق مالك عن أبي بكر ابن عمر بن عبد الرحمن بن عبد الله بن عمر بن الخطاب عن سعيد بن يسار أنه قال: كنت مع ابن عمر بطريق مكة، فلما خشيت الصبح نزلت فأوترت، فقال ابن عمر:

أليس لك في رسول الله ﷺ أسوة حسنة؟ قلت: بلى. قال: فإن رسول الله صَلَّى الله تعالى عَلَيْهِ وآلَهُ وَسَلَّمَ كان يوتر على البعير. ورواه البخاري ومسلم أيضاً. وأخرج البيهقي بسنده إلى جرير بن حازم قال: قلت لنافع: أكان ابن عمر يوتر على الراحلة؟ قال: وهل للوتر فضيلة على سائر التطوع؟ أى والله لقد كان يوتر عليها. فالراجع جواز الوتر على الدابة.

وفي الحديث دليل أيضاً على أن المكتوبة لا تكون إلى غير القبلة، ولا على الدابة وهو مجمع عليه إلا حال العذر كما سيأتي بيانه في الباب الآتي.

● عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّهُ قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي عَلَى حِمَارٍ وَهُوَ مُتَوَجِّهٌ إِلَى خَيْبَرَ.

والحديث أخرجه أيضاً: مسلم ومالك والنسائي والبيهقي.

○ معنى الحديث: قوله: (يصلى على حمار) ظاهره يشمل الفريضة، غير أنه ثبت بالإجماع المنع من صلاة الفرض على غير الأرض بغير عذر فوجب حمله على النافلة. قال النسائي: عمرو بن يحيى لا يتابع على قوله: (يصلى على حمار) وإنما هو على راحلته.

وقال النووي: في شرح مسلم قال الدارقطني وغيره: هذا غلط من عمرو بن يحيى، والمعروف من صلاة النبي ﷺ على راحلته أو على البعير. والصواب: أن الصلاة على الحمار من فعل أنس كما ذكره الشيخان، ولذا لم يذكر البخاري حديث عمرو. وفي تغليط رواية عمرو نظراً؛ لأنه ثقة نقل شيئاً محتملاً فلعله ﷺ صلى ركباً الحمار مرة والبعير مرة أو مرات. لكن قد يقال: إنه شاذ لمخالفته رواية الجمهور في البعير والراحلة والشاذ مردود.

ورواية الشيخين التي أشار إليها لفظها في البخاري من طريق أنس بن سيرين قال: استقبلنا أنس بن مالك حين قدم من الشام فلقيناه بعين التمر فرأيته يصلي على حمار ووجهه من ذا الجانب يعني: عن يسار القبلة، فقلت: رأيتك تصلي لغير القبلة فقال: لولا أني رأيت رسول الله ﷺ فعله لم أفعله.

قوله: (وهو متوجه... إلخ) أى: ذاهب. وفي رواية مسلم (وجهه) وهو بمعنى متوجه. وخيبر بلد في الشمال الشرقي من المدينة على ثلاثة أيام منها، والمدينة واقعة بين مكة وخيبر؛ فالمستقبل خيبر مستدير الكعبة. قيل: أول من سكنها رجل إسرائيلي اسمه خيبر فسميت باسمه.

○ فقه الحديث: دل الحديث على جواز التنفل على الدابة مطلقاً ولو حماراً، وعلى طهارة عرق الحمار؛ لأن التحرز من عرقه متعذر مع ملامسته ولا سيما إذا طال زمن ركوبه.

﴿ باب الفريضة على الراحلة من عذر ﴾

أى: باب بيان أنه هل تجوز صلاة الفريضة على الدابة لعذر؟ وفي نسخة العيني والمنذرى: (من غير عذر) أى: من غير عذر شديد، وعليه يحمل قوله في الحديث: (لم يرخص لهن في ذلك في شدة).

● عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رِيَّاحٍ أَنَّهُ سَأَلَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا هَلْ رُخِّصَ لِلنِّسَاءِ أَنْ يُصَلِّيْنَ عَلَى الدَّوَابِّ؟ قَالَتْ: لَمْ يُرَخَّصْ لِهِنَّ فِي ذَلِكَ فِي شِدَّةٍ وَلَا رَخَاءٍ قَالَ مُحَمَّدٌ: هَذَا فِي الْمَكْتُوبَةِ.

والحديث أخرجه أيضاً: البيهقي والدارقطني.

○ معنى الحديث: قوله: (هل رخص للنساء... إلخ) بالبناء للمفعول أي: هل سهل النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم حال حياته للنساء أن يصلين المكتوبة على الراحلة في السفر؟ فقالت عائشة: لم يرخص لهن في الصلاة على الدواب في حالة العسر واليسر، فالمراد بالشدة العذر الذي لا حرج معه في الصلاة على الأرض. أما العذر الشديد فيجوز من أجله أداء الفريضة على الراحلة للنساء بل وللرجال؛ لما رواه البيهقي من طريق عمرو بن عثمان بن يعلى عن أبيه عن جده أن النبي ﷺ انتهى إلى مضيق هو وأصحابه، والسماء من فوقهم والبله من أسفل منهم وحضرت الصلاة فأمر المؤذن فأقام فتقدم رسول الله ﷺ على راحلته وصلى بهم يومئذ إيماء يجعل السجود أخفض من الركوع. قال البيهقي: وفي إسناده ضعف. والمراد بالسماء المطر وبالبله الوحل. وأخرجه أحمد والنسائي والدارقطني والترمذي وقال: حديث غريب تفرد به عمرو بن الرماح وقد روى عنه غير واحد من أهل العلم.

وروى عن أنس بن مالك أنه صلى في ماء وطين على دابته. والعمل على هذا عند أهل العلم، وبه يقول أحمد وإسحاق. وقد روى الترمذي عن أحمد وإسحاق أنهما يقولان بجواز الفريضة على الراحلة إذا لم يجد موضعاً يؤديها فيه نازلاً. وقد حكى النووي الإجماع على عدم جواز صلاة الفريضة على الدابة من غير ضرورة قال: فإذا أمكنه استقبال القبلة والقيام والركوع والسجود على دابة واقفة عليها هودج أو نحوه جازت الفريضة على الصحيح في مذهبننا، فإن كانت سائرة لم تصح على الصحيح المنصوص للشافعي. وقيل: تصح كالسفينة، فإنها تصح فيها الفريضة بالإجماع. ولو كان في ركب وخاف لو نزل للفريضة انقطع عنهم ولحقه الضرر، قال أصحابنا: يصلى الفريضة على الدابة بحسب الإمكان وتلزمه إعادتها؛ لأنه عذر نادر.

وقالت الحنفية: لا يجوز الفرض على الدابة إلا للضرورة كتعذر النزول لخوف مرض أو زيادته وخوف عدو وسبع ونفار دابة وكثرة طين ووحل وفوات رفقته، فيجوز أن يصلى على الراحلة بإيماء للسجود أخفض من الركوع وقبلته حيث توجهت دابته ولا يضره نجاسة السرج والركابين والدابة. ومثل الفرض في ذلك صلاة الجنائزة، والواجب كقضاء نفل أفسده ومنذورة. والوتر عند أبي حنيفة وسجدة التلاوة إذا وجبت على الأرض، فلا تجوز على الدابة لغير ضرورة؛ لأنها وجبت كاملة فلا تتأدى بما هو ناقص.

وقالت المالكية: لا يصح فرض على الدابة ولو كان مستقبل القبلة، إلا في حرب جائز لا يمكن النزول فيه عن الدابة أو خوف من نحو سبع إن نزل عن دابته. ويعيد الخائف في الوقت إن أمن، أو كان راكباً في طين رقيق لا يمكنه النزول فيه، فله أن يصلى على الدابة إيماء، سواء أكان مسافراً أم حاضراً أم كان به مرض لا يطيق النزول معه وأمكنه أن يؤديها على الدابة كما يؤديها على الأرض، فإن أمكنه أن يؤديها على الأرض أكمل من تأديتها على الدابة وجب عليه أن يؤديها على الأرض، ويجب عليه استقبال القبلة في هذه الأحوال كلها متى أمكنه ذلك وإلا صلى حيثما اتجه.

قوله: (قال محمد... إلخ) أى: قال محمد بن شعيب: حديث عائشة إنما هو في الفرائض، أما النوافل فيجوز لهن صلاحها على الدابة في السفر مطلقاً كالرجال بل هن أولى.

﴿ باب متى يتم المسافر؟ ﴾

أى: في بيان الوقت الذى يتم المسافر فيه الصلاة.

● عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ: غَزَوْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَشَهِدْتُ مَعَهُ الْفَتْحَ فَأَقَامَ بِمَكَّةَ ثَمَانِي عَشْرَةَ لَيْلَةً لَا يُصَلِّي إِلَّا رَكَعَتَيْنِ وَيَقُولُ: يَا أَهْلَ الْبَلَدِ صَلُّوا أَرْبَعًا فَإِنَّا قَوْمٌ سَفَرٌ.

والحديث أخرجه أيضاً: الترمذى والبيهقى.

قوله: (فأقام بمكة ثمان عشرة ليلة) يعنى: بأيامها. وقد اختلفت الأحاديث في مدة إقامته ﷺ في مكة عام الفتح. فذكر في أحاديث الباب خمسة عشر وسبعة عشر وثمانية عشر وتسعة عشر. وجمع إمام الحرمين والبيهقى بين هذه الروايات بأن من قال: تسعة عشر عد يومى الدخول والخروج، ومن قال: سبعة عشر حذفهما، ومن قال: ثمانية عشر عد أحدهما، ومن قال: خمسة عشر ظن أن الأصل سبعة عشر، فحذف يومى الدخول والخروج. أما رواية عشرين وإن كانت صحيحة الإسناد فهي شاذة لمخالفة الثقة فيها الجماعة، ورواية تسعة عشر أرجح لكثرتها.

قوله: (لا يصلى إلا ركعتين) يعنى: يقصر الفرض الرباعى.

قوله: (صلوا أربعاً... إلخ) يعنى أتموا صلاتكم فإنما قوم سفر بفتح فسكون أى: مسافرون. وفي الحديث دليل على أن من أقام ببلد ينتظر قضاء حاجة يقصر الصلاة إلى ثمانية عشر يوماً، وبه قالت الشافعية في المشهور عنهم.

وقال أبو حنيفة ومالك وأحمد والشافعى في رواية عنه: يقصر أبداً مدة انتظاره تلك الحاجة؛ لأن الأصل السفر. ولحديث الباب، واستدلوا أيضاً بما أخرجه البيهقى بسند صحيح: أن ابن عمر أقام بأذربيجان ستة أشهر يقصر الصلاة.

وبحديث جابر قال: أقام النبى ﷺ بتبوك عشرين يوماً يقصر الصلاة. رواه أحمد وابن حبان والبيهقى. وسيأتى للمصنف في الباب الآتى، وصححه ابن حزم والنووى،

وأعله الدارقطنى فى العلل بالإرسال والانقطاع. ووجه الاستدلال به وبحديث الباب
أنهما يفيدان أنه ﷺ قصر مدة إقامته، ولا دليل على التمام فيما بعد تلك المدة.
ويؤيد ذلك حديث ابن عباس أنه ﷺ أقام بخين أربعين يوماً يقصر الصلاة. أخرجه
البيهقى، وقال: تفرد به الحسن بن عماره وهو غير محتج به.

وقال السهادى والقاسم: من لم يعزم على إقامة مدة معلومة يقصر إلى شهر ويتم
بعده. واستدل بقول على عليه السلام: يتم الذى يقيم عشرًا والذى يقول: اليوم أخرج، غداً
أخرج يقصر شهرًا. قال فى النيل: والحق أن الأصل فى المقيم الإتمام؛ لأن القصر لم
يشرعه الشارع إلا للمسافر. والمقيم غير مسافر، فلولا ما ثبت عنه ﷺ من قصره بمكة
وتبوك مع الإقامة، لكان المتعين هو الإتمام فلا ينتقل عن ذلك الأصل إلا بدليل وقد
دل الدليل على القصر مع التردد إلى عشرين يوماً كما فى حديث جابر.

ولم يصح أنه ﷺ قصر فى الإقامة أكثر من ذلك فيقتصر على هذا المقدار، ولا
شك أن قصره ﷺ فى تلك المدة لا ينفى القصر فيما زاد عليها، ولكن ملاحظة الأصل
والمذكور هى القاضية بذلك.

فإن قيل: المعتبر صدق اسم المسافر على المقيم المتردد وقد قال ﷺ لأن المعتبر هو
السفر لانضباطه لا المشقة لعدم انضباطها. فيجاب عنه أولاً: بأن فى الحديث المقل
المتقدم. وثانياً: بأنه يعلم بالضرورة أن المقيم المتردد، غير مسافر حال الإقامة، فإطلاق
اسم المسافر عليه مجاز باعتبار ما كان عليه أو ما سيكون عليه.

وفى الحديث دليل على صحة اقتداء المقيم بالمسافر من غير كراهة، خلافاً لمن
زعمها فإذا سلم الإمام أتم المقيم صلاته، ويطلب من الإمام أن يخبرهم بحاله اقتداء
بالنبي ﷺ.

● عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنَ الْمَدِينَةِ إِلَى مَكَّةَ فَكَانَ يُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ حَتَّى رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ فَقُلْنَا: هَلْ أَقَمْتُمْ بِهَا شَيْئًا؟ قَالَ: أَقَمْنَا بِهَا عَشْرًا.

والحديث أخرجه أيضاً: البخارى ومسلم والترمذى والنسائى وابن ماجه.

○ معنى الحديث: قوله: (خرجنا مع رسول الله... إلخ) يعنى: لحجة الوداع، كما فى رواية شعبة عن يحيى بن أبى إسحاق عند مسلم. قوله: (قال: أقمنا بها عشراً) وفى نسخة: (أقمنا عشرة). يعنى: عشراً من الليالى أو من الأيام. وحذفت التاء من العشر؛ لأن المعدود إذا حذف جاز فى العدد التذكير والتانيث. والمراد أقام بمكة وما حوالىها لا فى مكة فقط إذا كان ذلك فى حجة الوداع كما ذكر. فإنه قدم مكة فى الرابع من ذى الحجة وأقام بها إلى الثامن، وخرج فيه إلى منى وذهب إلى عرفات فى التاسع وعاد إلى منى فى العاشر ونفر منها فى الثالث عشر إلى مكة وخرج منها إلى المدينة فى الرابع عشر. وأطلق على ذلك الإقامة بمكة؛ لأن هذه مواضع النسك وهى فى حكم التابع لمكة؛ لأن مكة المقصودة بالأصالة.

قال البيهقى: إنما أراد أنس بن مالك بقوله: (فأقمنا بها عشراً) أى: بمكة ومنى وعرفات؛ وذلك لأن الأخبار الثابتة تدل على أن رسول الله ﷺ قدم مكة فى حجته لأربع خلون من ذى الحجة فأقام بها ثلاثاً يقصر ولم يحسب اليوم الذى قدم فيه مكة؛ لأنه كان فيه سائراً ولا يوم التروية؛ لأنه خارج فيه إلى منى فصلى بها الظهر والعصر والمغرب والعشاء والصبح فلما طلعت الشمس سار منها إلى عرفات، ثم دفع منها حين غربت الشمس حتى أتى المزدلفة فبات بها ليلته حتى أصبح ثم دفع منها حتى أتى منى فقضى بها نسكه ثم أفاض إلى مكة فقضى بها طوافه ثم

رجع إلى منى فأقام بها ثلاثاً يقصر ثم نفر منها فنزل بالخصب، فأذن في أصحابه بالرحيل وخرج فمر بالبيت فطاف به قبل صلاة الصبح ثم خرج إلى المدينة، فلم يقم ﷺ في موضع واحد أربعاً يقصر.

وحديث أنس لا ينافي الروايات السابقة؛ لأنها كانت في فتح مكة وهو كان في حجة الوداع.

وبالحديث احتج الشافعي على أن المسافر إذا نوى إقامة أقل من أربعة أيام سوى يومى الدخول والخروج قصر الصلاة. وبه قال أبو ثور وابن المسيب وهو رواية عن أحمد. أما إذا نوى إقامة أربعة أيام فأكثر غير يومى الدخول والخروج فإنه يتم، مستدلين بما رواه مالك عن عطاء الخراساني أنه سمع سعيد بن المسيب قال: من أجمع على إقامة أربع ليال وهو مسافر أتم الصلاة، قال مالك: وذلك أحب ما سمعت إلى، وذلك الأمر الذى لم يزل عليه أهل العلم عندنا.

وبما رواه البخارى ومسلم والبيهقى من حديث السائب بن يزيد أنه سمع العلاء بن الحضرمي يقول: قال رسول الله ﷺ: يحكث المهاجر بعد قضاء نسكه ثلاثاً.

وبما رواه مالك والبيهقى عن نافع عن أسلم مولى عمر بن الخطاب أن عمر ضرب لليهود والنصارى والمجوس بالمدينة إقامة ثلاث ليال يتسوقون بها ويقضون حوائجهم ولا يقيم أحد منهم فوق ثلاث ليال. ووجه الدلالة أنه جعل الثلاثة في حكم السفر وما زاد في حكم الإقامة. وبه قالت المالكية، إلا أنهم لم يستثنوا يومى الدخول والخروج، بل المعتبر عنهم نية إقامة أربعة أيام صحاح. واعتبر سحنون: عشرين صلاة ولو من أيام ملفقة.

وقال ابن عمر وأبو حنيفة والثوري والمزني والليث بن سعد: إن نوى إقامة خمسة عشر يوماً أتم وإن نوى أقل قصر، مستدلين بما أخرجه الطحاوي عن ابن عباس وابن

عمر كما تقدم، وبما أخرجه ابن أبي شيبة بإسناده عن مجاهد أن ابن عمر كان إذا أجمع على إقامة خمسة عشر يوماً أتم الصلاة، وبما أخرجه محمد بن الحسن بإسناده عن ابن عمر قال: إذا كنت مسافراً فوطنت نفسك على إقامة خمسة عشر يوماً فأتم الصلاة وإن كنت لا تدري فأقصر.

وقال الأوزاعي وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة وابن عمر في رواية عنه: إذا نوى إقامة اثني عشر يوماً أتم.

وقال الحسن بن صالح: إذا عزم على إقامة عشرة أيام أتم الصلاة. وروى عن أنس وإسحاق بن راهويه أنه يقصر أبداً حتى يدخل وطنه أو بلدًا له فيه أهل أو مال. وروى ذلك عن ابن عمر أيضاً. وقال ربيعة: إن نوى إقامة يوم وليلة أتم. وقال أحمد: إذا عزم المسافر على أن يقيم اثنتين وعشرين صلاة أو أكثر يتم وإن نوى أقل من ذلك قصر. وهو قريب من قول مالك والشافعي، إلا أنه رأى التحديد بالصلوات أحوط.

واحتج بحديث ابن عباس وجابر أن النبي ﷺ قدم مكة صبيحة الرابع من ذي الحجة، فأقام بها الرابع والخامس والسادس والسابع وصلى الصبح في اليوم الثامن ثم خرج إلى منى. ذكره الشوكاني.

قال الحافظ في الفتح: ولا شك أنه خرج من مكة صبح الرابع عشر، فتكون مدة الإقامة بمكة وضواحيها عشرة أيام بلياليها كما قال أنس، وتكون مدة إقامته بمكة أربعة أيام سواء، لأنه خرج منها في اليوم الثامن فصلى الظهر بمنى. فكانت صلاته بمكة إحدى وعشرين صلاة من أول صبح الرابع إلى آخر صبح الثامن.

وقال في الروضة الندية شرح الدرر البهية: (وإذا عزم على إقامة أربع أتم بعدها وجهه: ما عرفناك من أن المقيم لا يعامل معاملة المسافر إلا على الحد الذي ثبت عن الشارع، ويجب الاقتصار عليه وقد ثبت عنه مع التردد ما قدمنا ذكره.

وأما مع عدم التردد بل العزم على إقامة أيام معينة، فالواجب الاقتصار على ما اقتصر عليه ﷺ مع عزمه على الإقامة في أيام الحج، فإنه ثبت في الصحيحين أنه قدم مكة صبيحة رابعة من ذي الحجة، فأقام بها الرابع والخامس والسادس والسابع وصلى الصبح في اليوم الثامن ثم خرج إلى منى فلما أقام النبي ﷺ بمكة أربعة أيام يقصر الصلاة مع كونه لا يفعل ذلك إلا عازماً على الإقامة إلى أن يعمل أعمال الحج، كان ذلك دليلاً على أن العازم على إقامة مدة معينة يقصر إلى تمام أربعة أيام ثم يتم، وليس ذلك لأجل كون النبي ﷺ لو أقام زيادة على الأربع لأتم، فإننا لا نعلم ذلك، ولكن وجهه ما قدمنا من أن المقيم العازم على إقامة مدة معينة لا يقصر إلا بإذن كما أن المتردد كذلك ولم يأت الإذن بزيادة على ذلك ولا ثبت عن الشارع غيره.

وقال في النيل: والحق أن من حط رحله ببلد ونوى الإقامة بها أياماً من دون تردد لا يقال له: مسافر فيتم الصلاة ولا يقصر إلا لدليل. ولا دليل ها هنا إلا ما في حديث الباب من إقامته ﷺ بمكة أربعة أيام يقصر الصلاة. والاستدلال به متوقف على ثبوت أنه ﷺ عزم على إقامة أربعة أيام إلا أن يقال: إن تمام أعمال الحج في مكة لا يكون في دون الأربع، فكان كل من يحج عازماً على ذلك فيقتصر على هذا المقدار، ويكون الظاهر والأصل في حق من نوى إقامة أكثر من أربعة أيام هو الإتمام وإلا لزم أن يقصر الصلاة من نوى إقامة سنين متعددة، ولا قائل به. ولا يرد على هذا قوله ﷺ في إقامته بمكة في الفتح: إنا قوم سفر؛ لأنه كان إذ ذاك متردداً ولم يعزم على إقامة مدة معينة.

● عَنْ حَفْصِ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ يَعْنِي ابْنَ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ أَنَسًا كَانَ يَجْمَعُ بَيْنَهُمَا حِينَ يَغِيبُ الشَّفَقُ وَيَقُولُ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَصْنَعُ ذَلِكَ.

○ معنى الحديث: غرض المصنف بهذا وما بعده ترجيح رواية أنس التي تدل بظاهرها على أن الجمع حقيقى على رواية على بن أبي طالب ؓ التي تفيد أن الجمع بين المغرب والعشاء صورى. ولقائل أن يقول: ليس فى حديث أنس ما يدل على الجمع الحقيقى؛ لاحتمال أن يراد بالشفق: الشفق الأحمر.

● قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَرَوَايَةُ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ مِثْلَهُ. والحديث أخرجه أيضًا: مسلم.

○ معنى الحديث: أى: مثل رواية حفص بن عبيد الله فى أن الجمع بين المغرب والعشاء كان بعد مغيب الشفق، وقد تقدم فى حديث أنس فى باب الجمع بين الصلاتين أن رواية الزهري عن أنس أخرجهما مسلم بلفظ: إذا عجل عليه السفر آخر الظهر إلى أول وقت العصر فيجمع بينهما، ويؤخر المغرب حتى يجمع بينها وبين العشاء حين يغيب الشفق.

﴿باب إذا أقام بأرض العدو يقصر﴾

أى: إذا نوى الجيش الإقامة بأرض العدو يقصرون الصلاة؛ لأن دار الحرب ليست دار مكث وإقامة فحالهم يخالف عزمهم؛ لأنهم بين أن ينتصروا فيقروا أو يهزموا فيفروا.

● عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: أَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَتُّوكَ عِشْرِينَ يَوْمًا يَقْصُرُ الصَّلَاةَ قَالَ أَبُو دَاوُدَ: غَيْرُ مَعْمَرٍ لَا يُسْنِدُهُ.
والحديث أخرجه أيضاً: ابن حبان والبيهقي.

○ معنى الحديث: قوله: (أقام رسول الله ﷺ بَتُّوكَ... إلخ)، وفي رواية البيهقي عن جابر قال: غزوت مع النبي ﷺ غزوة تبوك فأقام بها بضع عشرة فلم يزد على ركعتين حتى رجع. قال البيهقي: ولا أراه محفوظاً.

والحديث من أدلة من قال: إن المسافر إذا أقام بجهة ينتظر قضاء حاجة غير عازم على إقامة أيام معلومة، يقصر الرباعية أبداً. وبه قال الأئمة كما تقدم في حديث عمران بن حصين أول الباب السابق، ولذا قال الترمذي: أجمع أهل العلم على أن المسافر يقصر ما لم يجمع إقامة وإن أتى عليه سنون. ومن هذا القبيل الغزاة المحاصرون للكفار أو للبغاة في دار الإسلام. ومنه صاحب السفينة وعمالها لا يصيرون مقيمين بإقامتها إلا إن قربوا من مواطنهم.

قوله: (غير معمر لا يسنده) يعني: لم يرو هذا الحديث متصلاً إلا بمعمر بن راشد.

﴿ باب صلاة الخوف ﴾

أى: في بيان كيفية صلاة الخوف.

واعلم أن صلاة الخوف صلاحها النبي ﷺ على هينات مختلفة يتوخى في كل منها ما هو أحوط وأبلغ في الحراسة، وشرعت مع العمل الكثير لعارض الخوف، وهي ثابتة بالأحاديث الآتية، ويقول تعالى: ﴿ وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ

تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتَنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُبِينًا ﴿١٠١﴾ وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِنْ زُرَائِكُمْ وَلْتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَى لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ ﴿١٠٢﴾ النساء/ ١٠١ - ١٠٢. وليست صلاة الخوف خاصة بزمان وجود النبي ﷺ، فقد صلاها الصحابة بعده ﷺ من غير نكير. هذا ولم يعن أحد من أصحاب كتب الحديث بتفصيل صورها المروية عن النبي ﷺ غير المصنف، فقد ذكر لها بحسب الظاهر إحدى عشرة صورة وقد تبلغ أكثر من ذلك، وربما دخل بعضها في بعض على ما سيأتي بيانه إن شاء الله تعالى. والمختار أنها كلها جائزة بحسب مواظنها. وكل إمام من الأئمة اختار صورة فجعلت مذهبا له.

● قَالَ أَبُو دَاوُدَ: مَنْ رَأَى أَنْ يُصَلِّيَ بِهِمْ وَهُمْ صَفَّانِ فَيَكْبِّرُ بِهِمْ جَمِيعًا ثُمَّ يَرْكَعُ بِهِمْ جَمِيعًا، ثُمَّ يَسْجُدُ الْإِمَامُ وَالصَّفُّ الَّذِي يَلِيهِ وَالْآخَرُونَ قِيَامًا يَخْرُسُوهُمْ فَإِذَا قَامُوا سَجَدَ الْآخَرُونَ الَّذِينَ كَانُوا خَلْفَهُمْ ثُمَّ تَأَخَّرَ الصَّفُّ الَّذِي يَلِيهِ إِلَى مَقَامِ الْآخَرِينَ وَتَقَدَّمَ الصَّفُّ الْأَخِيرُ إِلَى مَقَامِهِمْ ثُمَّ يَرْكَعُ الْإِمَامُ وَيَرْكَعُونَ جَمِيعًا ثُمَّ يَسْجُدُ وَيَسْجُدُ الصَّفُّ الَّذِي يَلِيهِ وَالْآخَرُونَ يَخْرُسُوهُمْ فَإِذَا جَلَسَ الْإِمَامُ وَالصَّفُّ الَّذِي يَلِيهِ سَجَدَ الْآخَرُونَ ثُمَّ جَلَسُوا جَمِيعًا ثُمَّ سَلَّمَ عَلَيْهِمْ جَمِيعًا قَالَ أَبُو دَاوُدَ: هَذَا قَوْلُ سُفْيَانَ.

○ معنى الحديث: الغرض من ذلك بيان كيفيتها والعدو في جهة القبلة، وحاصلها أن يصف الإمام القوم صفين ثم يفتح الصلاة فيحرم القوم كلهم خلفه ويركعون جميعا إذا ركع، ويرفعون إذا رفع، فإذا سجد سجد معه الصف الذي يليه

وبقى الصف الآخر قياما للحراسة، وإذا قام الإمام ومن معه للركعة الثانية سجد الآخرون الذين كانوا قيامًا فإذا قام هؤلاء إلى الركعة الثانية تقدموا مكان الصف الأول، وتأخر الصف الأول مكانهم، فإذا ركع الإمام ركوع الثانية ركعوا معه جميعًا ثم يرفعون برفعه، ثم يسجد معه الصف الذي يليه ويبقى الصف الآخر قيامًا يحرسونهم، فإذا جلس الإمام ومن معه للتشهد سجد الصف الآخر وجلس معه للتشهد أيضًا فإذا سلم سلموا جميعًا.

وبهذه الكيفية قال سفيان الثوري والشافعي وابن أبي ليلى وهي رواية عن مالك وأحمد.

والأفضل عند الشافعي تقدم الصف الثاني وتأخر الأول كما في حديث أبي عياش الآتي. ويجوز بقاء كل صف مكانه.

● عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ أَبِي عِيَّاشٍ الزُّرَقِيُّ قَالَ: كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِعُسْفَانَ وَعَلَى الْمُشْرِكِينَ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ فَصَلَّيْنَا الظُّهْرَ فَقَالَ الْمُشْرِكُونَ: لَقَدْ أَصَبْنَا غِرَّةً لَقَدْ أَصَبْنَا غَفْلَةً لَوْ كُنَّا حَمَلْنَا عَلَيْهِمْ وَهُمْ فِي الصَّلَاةِ. فَتَنَزَّلَتْ آيَةُ الْقَصْرِ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ فَلَمَّا حَضَرَتِ الْعَصْرُ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ وَالْمُشْرِكُونَ أَمَامَهُ فَصَفَّ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ صَفٌّ، وَصَفَّ بَعْدَ ذَلِكَ الصَّفِّ صَفٌّ آخَرُ فَرَكَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَرَكَعُوا جَمِيعًا، ثُمَّ سَجَدَ وَسَجَدَ الصَّفُّ الَّذِي يَلُوْنُهُ وَقَامَ الْآخَرُونَ يَخْرُسُوْنَهُمْ فَلَمَّا صَلَّى هَؤُلَاءِ السَّجْدَتَيْنِ وَقَامُوا سَجَدَ الْآخَرُونَ الَّذِينَ كَانُوا خَلْفَهُمْ، ثُمَّ تَأَخَّرَ الصَّفُّ الَّذِي يَلِيهِ إِلَى مَقَامِ الْآخَرِينَ وَتَقَدَّمَ الصَّفُّ الْأَخِيرُ إِلَى مَقَامِ الصَّفِّ الْأَوَّلِ، ثُمَّ رَكَعَ رَسُولُ

الله ﷺ وَرَكَعُوا جَمِيعًا ثُمَّ سَجَدَ وَسَجَدَ الصَّفُّ الَّذِي يَلِيهِ وَقَامَ الْآخَرُونَ
يَحْرُسُونَهُمْ فَلَمَّا جَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَالصَّفُّ الَّذِي يَلِيهِ سَجَدَ الْآخَرُونَ ثُمَّ
جَلَسُوا جَمِيعًا فَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ جَمِيعًا فَصَلَّاهَا بِعُسْفَانَ وَصَلَّاهَا يَوْمَ بَنِي سُلَيْمٍ.
والحديث أخرجه أيضاً: أحمد والنسائي وابن حبان والبيهقي.

○ معنى الحديث: قوله: (بعسفان بضم العين وسكون السين المهملتين قرية
بين مكة والمدينة على نحو ثلاثة مراحل من مكة، وتسمى الآن بمدرج عثمان، وسميت
عسفان لتعسف السيول فيها. وكانت صلاة النبي ﷺ بها في جمادى الأولى سنة ست
من الهجرة بعد الخندق وبنى قريظة).

قوله: (وعلى المشركين خالد بن الوليد) يعنى: كان قائدهم خالد بن الوليد بن
المغيرة قبل إسلامه، والحديث صريح في هذا ولا يعارضه عدم ثبوت ذلك في كتب
التاريخ. ولا تتوقف صلاة الخوف على حصول حرب بل يكفى فيها توقع هجوم
العدو. قوله: (لقد أصبنا غرة... إلخ) بكسر الغين المعجمة وتشديد الراء، أى:
أدركنا من المسلمين غفلة في صلاة الظهر، والمراد أن المسلمين كانوا غافلين عن حفظ
مقامهم وما يخشى من مهاجمة العدو. وذكرهم لقد أصبنا غفلة بعد لقد أصبنا غرة إما
للتأكيد فرحاً واستبشاراً باشتغال المسلمين بصلاتهم، وإما أن البعض منهم قال
الأولى والبعض الآخر قال الثانية.

قوله: (لو كنا حملنا عليهم... إلخ) أى: ليتنا حملنا عليهم حال صلاتهم؛ فلو
للتمنى، ويحتمل أن تكون شرطية وجوابها محذوف أى: لو حملنا عليهم في صلاتهم
لفقرنا بهم.

قوله: (فنزلت آية القصر) يعنى بها آية صلاة الخوف، لما فى رواية النسائي فنزلت يعنى صلاة الخوف. ولما فى رواية البيهقي من قوله: فترلت هذه الآية: ﴿وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ﴾ النساء/ ١٠٢. وأطلق عليها فى حديث الباب: آية القصر مجاورتها إياها. ويحتمل أن المراد بآية القصر قوله تعالى: ﴿وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا...﴾ النساء/ ١٠١. إلى قوله: ﴿عَذَابًا مَهِينًا﴾ النساء/ ١٠٢؛ لأن الآيتين قد اشتملتا على مشروعية القصر فى صلاة الخوف وعلى كيفية فساقتها معاً. قال على رضى الله عنه: نزل قوله: ﴿إِنْ خِفْتُمْ﴾ بعد قوله: ﴿أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ﴾ بسنة فى غزوة بنى أسد حين صلى رسول الله ﷺ الظهر. قال بعضهم: هلا شددتم عليهم وقد أمكنوكم من ظهورهم، وقالوا بعدها: صلاة أحب إليهم من آبانهم وأولادهم فترل: ﴿إِنْ خِفْتُمْ...﴾ إلى قوله: ﴿عَذَابًا مَهِينًا﴾ لمشروعية صلاة الخوف.

قوله: (فصف خلف رسول الله ﷺ... إلخ) أى: قام وراءه جماعة متراصون صفًا بعد صف وأحرموا جميعًا، ولما أتم ﷺ القراءة ركع وركعوا بعد أن كبر وكبروا جميعًا، كما فى رواية مسلم.

قوله: (فلما صلى هؤلاء السجدين... إلخ) أى: بعد أن فرغ النبي ﷺ ومن سجد معه من السجدين سجد المتخلفون عن السجود للحراسة، ولما قاموا للثانية تأخر الصف الذى كان خلف الإمام وتقدم الصف الذى كان متأخرًا عن السجود مع الإمام فى الركعة الأولى إلى مكان الصف الأول ليحرزوا فضيلة المصاحبة فى سجود الركعة الثانية جبرًا لما فاتهم من المصاحبة فى الركعة الأولى. وصريح رواية المصنف أن سجود الصف الأخير فى الركعة الأولى كان قبل تبادل الصفوف، وهكذا فى رواية

البيهقي ورواية للنسائي من طريق شعبة عن منصور. وفي رواية أحمد من طريق الثوري عن منصور، وهذا أرجح لاتفاق من ذكر عليه مما في رواية النسائي من طريق عبد العزيز بن عبد الصمد عن منصور عن مجاهد من أن سجود الصف الأخير كان بعد تبادل الصفوف. ولفظه: ثم سجد الذين يلونه وتأخر هؤلاء الذين يلونه وتقدم الآخرون فسجدوا. لانفراد عبد العزيز بن عبد الصمد، وإن كان أحفظ وأوعى من جرير بن عبد الحميد في سند المصنف.

قوله: (فلما جلس والصف الذي يليه) أى: جلس النبي ﷺ والصف الذي خلفه للتشهد؛ فالصف مرفوع عطفاً على فاعل جلس أو مبتدأ والخبر محذوف؛ أى: كذلك، وهو أولى من النصب على أنه مفعول معه لما يلزم عليه من جعل الأشرف تابعا لغيره، وإليه ما أنهم ساووه في بدء الجلوس وليس كذلك؛ لأن مساواة المأموم الإمام في أفعال الصلاة مكروهة. والمراد بالذى يليه القريب منه قوله: (ثم جلسوا جميعاً) أى: جلس كل من الصفيين للتشهد.

قوله: (فصلاها بعسفان... إلخ) أى: صلى النبي ﷺ صلاة الخوف بهذه الكيفية مرتين مرة بعسفان ومرة بأرض بنى سليم.

وكانت غزوة بنى سليم بعد بدر وقبل أحد بالكدر بضم الكاف وإسكان المهملة موضع على ثمانية برد من المدينة، وكان اللواء مع على عليه السلام، واستخلف النبي ﷺ على المدينة ابن أم مكتوم وغنم فيها خمسائة بعير، فقسم أربعمائة على الغائمين فأصاب كل واحد بعيرين وأخذ النبي ﷺ مائة. كذا في بهجة المحافل.

ومنه تعلم أن ما في بعض كتب التاريخ من أنه ﷺ خرج إلى بنى سليم في ثلاثمائة رجل من أصحابه فوجدهم قد تفرقوا في مياههم ولم يلق كيذاً. غير صحيح، والحديث صريح في أن النبي ﷺ صلى بها صلاة الخوف، ولا يعارضه عدم ذكر أصحاب

السير قصة صلاة الخوف فيها؛ لاحتمال أن النبي ﷺ غزا بني سليم مرتين مرة قبل أحد ولم يصل فيها صلاة الخوف، ومرة بعد عسفان وصلى بها صلاة الخوف.

○ فقه الحديث: دل الحديث على مشروعية صلاة الخوف بتلك الكيفية، وعلى أن أول مشروعتها كان بعسفان، وعلى مزيد رافة الله سبحانه وتعالى بهذه الأمة.

﴿ باب من قال: يقوم صف مع الإمام وصف وجاه العدو ﴾

(فَيُصَلِّي بِالَّذِينَ يَلُونَهُ رَكْعَةً ثُمَّ يَقُومُ قَائِمًا حَتَّى يُصَلِّيَ الَّذِينَ مَعَهُ رَكْعَةً أُخْرَى)
(ثُمَّ يَنْصَرِفُوا فَيَصُفُّوْا وَجَاهَ الْعَدُوِّ وَتَجِيءُ الطَّائِفَةُ الْأُخْرَى فَيُصَلِّي بِهِمْ رَكْعَةً)
(وَيَثْبُتُ جَالِسًا فَيَتِمُّونَ لِأَنفُسِهِمْ رَكْعَةً أُخْرَى ثُمَّ يُسَلِّمُ بِهِمْ جَمِيعًا)
الغرض منه بيان كيفية صلاة الخوف والعدو في غير جهة القبلة. قوله: (ثم يقوم قائمًا) أى: يستمر قائمًا.

قوله: (فيصفوا... إلخ) بضم الصاد المهملة من باب نصر أى: يصطفوا قبل العدو، وتجيء الفرقة الأخرى التي كانت قبل العدو. والطائفة تطلق على القليل والكثير، لكن كره الشافعي أن تكون في صلاة الخوف أقل من ثلاثة مستدلًا بقوله تعالى: ﴿وَلْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرَائِكُمْ﴾ النساء/١٠٢. فأعاد على كل طائفة ضمير الجمع، وأقل الجمع ثلاثة على المشهور وخالفه في ذلك غيره.

قوله: (ثم يسلم بهم جميعًا) أى: يسلم الإمام بالطائفتين، لكن حديث الباب لا يدل على ذلك.

● عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي حَظْمَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى بِأَصْحَابِهِ فِي خَوْفٍ فَجَعَلَهُمْ خَلْفَهُ صَفَيْنِ فَصَلَّى بِالَّذِينَ يَلُونَهُ رَكْعَةً ثُمَّ قَامَ فَلَمْ يَزَلْ قَائِمًا حَتَّى صَلَّى الَّذِينَ خَلْفَهُمْ رَكْعَةً ثُمَّ تَقَدَّمُوا وَتَأَخَّرَ الَّذِينَ كَانُوا قُدَّامَهُمْ فَصَلَّى بِهِمُ النَّبِيُّ ﷺ رَكْعَةً ثُمَّ قَعَدَ حَتَّى صَلَّى الَّذِينَ تَخَلَّفُوا رَكْعَةً ثُمَّ سَلَّمَ.

والحديث أخرجه أيضاً: أحمد ومسلم والبيهقي.

○ معنى الحديث: لا يظهر وجه مناسبة الحديث للترجمة، إلا أن يقال: معنى قوله فيه: (فجعلهم خلفه صفين) أن الصف الأول كان خلفه حقيقة، وأما الصف الثاني فكان وجه العدو، وعبر عنه بكونه خلف الإمام باعتبار ما ينول إليه.

يدل عليه ما في رواية أحمد عن سهل بن أبي حثمة قال: يقوم الإمام وصف خلفه وصف بين يديه فيصلى بالذين خلفه ركعة وسجدة، ثم يقوم قائماً حتى يصلوا ركعة أخرى ثم يتقدمون إلى مكان أصحابهم، ثم يجيء أولئك فيقومون مقام هؤلاء فيصلى بهم ركعة وسجدة، ثم يقعد حتى يقضوا ركعة أخرى ثم يسلم عليهم.

قوله: (صلى بأصحابه في خوف) أي: في غزوة ذات الرقاع، كما صرح به في رواية لمسلم ومالك في الموطأ وستأتي للمصنف. قوله: (فصلى بالذين يلونه ركعة) أي: صلى النبي ﷺ بالصف الذي يقرب منه.

والمصنف حمل حديث الباب على هذا؛ حيث قال في الترجمة: حتى يصلى الذين معه ركعة أخرى. قوله: (فلم يزل قائماً) أي: استمر ﷺ قائماً لتتمكن الطائفة الأولى من إتمام صلاتها وتدركه الطائفة الأخرى في قيام الركعة الثانية له.

قوله: (حتى صلى الذين خلفهم ركعة... إلخ) هكذا بضمير الجمع في جميع نسخ أبي داود ورواية مسلم.

وظاهره أن الصف الأول صلى مع النبي ﷺ ركعة ثم ذهب إلى جهة العدو، وصلى الصف الثاني ركعة لأنفسهم ثم تقدموا وصلوا الثانية مع النبي ﷺ ولما جلسوا جميعاً للتشهد صلى أهل الصف الأول ركعتهم الباقية، ثم سلم ﷺ بهم جميعاً.

وهذا الظاهر مخالف لترجمة المصنف، ولرواية البيهقي وابن جرير الطبري في تفسيره الحديث بهذا السند، وفيه: (حتى صلى الذين خلفه ركعة) بإفراد الضمير؛ ولما سيأتي للمصنف عن صالح بن خوات، وفيه: (فصلى بالتي معه ركعة ثم ثبت قائماً، وأتموا لأنفسهم ثم انصرفوا وصفوا وجاه العدو، وجاءت الطائفة الأخرى، فصلى بهم الركعة التي بقيت من صلاته ثم ثبت جالساً، وأتموا لأنفسهم)؛ فإنه صريح في أن الطائفة الأولى صلت ركعتيها قبل أن تصلى الطائفة الثانية ركعتها الأولى مع الإمام، وما في الروايات المذكورة من إفراد الضمير هو الأقرب لما تقدم في رواية أحمد.

ويمكن توجيه رواية المصنف بأن ضمير الجمع في قوله: (حتى صلى الذين خلفهم ركعة) عائد على الصف الثاني؛ لأنه كان وجاه العدو وأمام الإمام جهة القبلة، فالمراد بالموصل الصف الأول وبضمير الجمع الصف الثاني، وعليه فمعنى كلام المصنف: فصلى الإمام بالذين يلونه ركعة مع سجديتها وهم الصف الأول، ثم قام إلى الركعة الثانية قدامهم وهم أهل الصف الثاني خلف الإمام فصلى بهم النبي ﷺ ركعتهم وهي الثانية له ﷺ، ثم قعد للتشهد واستمر، حتى أتم أهل الصف الثاني صلاتهم، ثم سلم النبي ﷺ بهم جميعاً. ويدل لهذا التوجيه ما تقدم في رواية أحمد.

وبالحديث على هذا التوجيه أخذ مالك والشافعي وأبو ثور، ومن الصحابة على ابن عباس وأبو هريرة وابن عمر.

﴿ بَاب مَنْ قَالَ: إِذَا صَلَّى رَكْعَةً وَثَبَتَ قَائِمًا أَتَمُّوا لِأَنْفُسِهِمْ رَكْعَةً
ثُمَّ سَلَّمُوا ثُمَّ انْصَرَفُوا فَكَانُوا وَجَاهَ الْعَدُوِّ وَاخْتَلَفَ فِي السَّلَامِ ﴾

بيان لكيفية ثانية لصلاة الخوف والعدو في غير جهة القبلة، وهي أن يصلى الإمام ركعة بإحدى الطائفتين ويثبت قائماً حتى تتم هذه الطائفة ركعة أخرى ويسلمون، ثم ينصرفون قبالة العدو، وتجيء الطائفة الأخرى ويصلى بهم الإمام الركعة التي بقيت له، ثم يثبت جالساً حتى يصلوا ركعة أخرى ثم يسلم بهم، أو لا ينتظر بل يسلم ثم يتمون صلاتهم. وهذا هو الاختلاف في السلام المشار إليه في الترجمة.

● عَنْ يَزِيدَ بْنِ رُوْمَانَ عَنْ صَالِحِ بْنِ خَوَّاتٍ عَمَّنْ صَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ ذَاتِ الرِّقَاعِ صَلَاةَ الْخَوْفِ أَنَّ طَائِفَةً صَفَّتْ مَعَهُ وَطَائِفَةٌ وَجَّاهَ الْعَدُوَّ فَصَلَّى بِالنَّبِيِّ مَعَهُ رَكْعَةً، ثُمَّ ثَبَتَ قَائِمًا وَأَتَمُّوا لِأَنْفُسِهِمْ، ثُمَّ انْصَرَفُوا وَصَفُّوا وَجَّاهَ الْعَدُوَّ وَجَاءَتِ الطَّائِفَةُ الْأُخْرَى فَصَلَّى بِهِمُ الرُّكْعَةَ الَّتِي بَقِيَتْ مِنْ صَلَاتِهِ، ثُمَّ ثَبَتَ جَالِسًا وَأَتَمُّوا لِأَنْفُسِهِمْ، ثُمَّ سَلَّمَ بِهِمْ. قَالَ مَالِكٌ: وَحَدِيثُ يَزِيدَ بْنِ رُوْمَانَ أَحَبُّ مَا سَمِعْتُ إِلَى.

والحديث أخرجه أيضاً: البخارى ومسلم والنسائى ومالك والترمذى والدارقطنى.

○ معنى الحديث: قوله: (يوم ذات الرقاع) بكسر الراء غزوة مشهورة بأرض غطفان من نجد كانت سنة خمس أوسيع على ما اختاره البخارى؛ سميت بذلك

لأن أقدام المسلمين نقيت من الحفء فلفوا عليها الحرق وذلك من قلة الظهر، هذا هو الصحيح كما ذكره البخارى عن أبى موسى الأشعرى.

وقيل: سميت باسم جبل هناك يقال له: الرقاع؛ لأن فيه بياضاً وحمرة وسواداً. وقيل غير ذلك.

وسبب هذه الغزوة أن قادمًا قدم المدينة فأخبر أن أنمارًا وثعلبة وغطفان قد جمعوا جموعًا لغزو المسلمين، فبلغ ذلك النبى ﷺ فاستخلف على المدينة عثمان بن عفان، وخرج ﷺ فى أربعمائة رجل، وقيل: فى سبعمائة، فمضى حتى أتى ذات الرقاع، فلم يجد إلا نسوة فأخذهن وفيهن جارية وضيئة، وهربت الأعراب إلى رءوس الجبال ولم يقع ثم قتال، ولكن توقع المسلمون ذلك فصلى رسول الله ﷺ صلاة الخوف.

قوله: (واتموا لأنفسهم) يعنى: صلوا الركعة الباقية منفردين وسلموا، كما فى الرواية الآتية.

قوله: (ثم ثبت جالسًا... إلخ) يعنى: من غير سلام منتظرًا إتمام الطائفة الأخرى الركعة الباقية، فلما أتموها سلم ليحصل لهم فضل التسليم معه؛ كما حصل للأولى فضل التحريمه معه.

قوله: (قال مالك: وحديث يزيد... إلخ) هذا نقله القعنبي عن مالك، ولفظ مالك فى الموطأ، وحديث القاسم بن محمد عن صالح بن خوات أحب ما سمعت إلى فى صلاة الخوف ويجمع بينهما بأن مراد مالك أن حديث صالح بن خوات أحب إليه؛ سواء أكان من حديث يزيد بن رومان أم من حديث القاسم بن محمد.

وقال الدارقطنى بعد تخريج حديث يزيد بن رومان: قال ابن وهب: قال لى مالك: أحب إلى هذا ثم رجعت فقال: يكون قضاؤهم بعد السلام أحب إلى. ووافقه على ذلك الشافعى وأحمد وداود الظاهرى. وإنما اختار هذه؛ لأنها أقرب لموافقتها لظاهر

قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلَتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ ... ﴾ الآية؛ لأن قوله: ﴿ وَلَتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَى لَمْ يُصَلُّوا ... ﴾ النساء/١٠٢. دليل على أن الطائفة الأولى قد فرغوا من صلاتهم. وقوله: فليصلوا معك أى: تمام الصلاة كما يقتضيه ظاهر العبارة، وفي غير هذه الكيفية لا يصلون إلا بعضها وقد ذكر الطائفتين ولم يذكر عليهما قضاء، فدل على أن كل واحدة منهما إنما انصرفت بعد كمال السلام فهذه الكيفية أحوط؛ لأن الصلاة فيها تتأدى على سنتها في استقبال القبلة. وفي غير هذه الكيفية يقع الاستدبار لها ويكثر العمل في الصلاة، فكان الأخذ بحديث الباب أولى.

﴿ بَاب مَنْ قَالَ: يُكَبِّرُونَ جَمِيعًا وَإِنْ كَانُوا مُسْتَدْبِرِي الْقِبْلَةِ، ثُمَّ يُصَلِّي بِمَنْ مَعَهُ رَكْعَةً ثُمَّ يَأْتُونَ مَصَافَّ أَصْحَابِهِمْ وَيَجِيءُ الْآخَرُونَ فَيَرْكَعُونَ لِأَنْفُسِهِمْ رَكْعَةً ثُمَّ يُصَلِّي بِهِمْ رَكْعَةً ثُمَّ تُقْبِلُ الطَّائِفَةُ الَّتِي كَانَتْ مُقَابِلَ الْعَدُوِّ فَيُصَلُّونَ لِأَنْفُسِهِمْ رَكْعَةً وَالْإِمَامُ قَاعِدٌ ثُمَّ يُسَلِّمُ بِهِمْ كُلَّهُمْ جَمِيعًا. ﴾

هذه كيفية الثالثة لصلاة الخوف والعدو في غير جهة القبلة؛ وهى أن يكبر الإمام والمأمومون جميعًا في وقت واحد حتى من كانوا تجاه العدو، وإن كانوا مستدبري القبلة، ثم يصلى الإمام بمن خلفه ركعة ثم ينصرفون مقابل العدو، ويأتى الآخرون الذين كانوا عند العدو فيصلون لأنفسهم ركعة والإمام قائم ثم يصلون معه الركعة الثانية، ثم تأتى الطائفة التى تجاه العدو فيصلون لأنفسهم الركعة الثانية والإمام والطائفة الثانية

جالسون ثم يسلم بالطائفتين جميعاً. وقوله: (ثم يأتون مصاف أصحابهم) أى: أمكنة أصحابهم أمام العدو، ومصاف جمع مصف وهو مكان الصفوف فى الجهاد.

● عَنْ مَرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ أَنَّهُ سَأَلَ أَبَا هُرَيْرَةَ هَلْ صَلَّيْتَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ صَلَاةَ الْخَوْفِ؟ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: نَعَمْ. قَالَ مَرْوَانُ: مَتَى؟ فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: عَامَ غَزْوَةِ نَجْدٍ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى صَلَاةِ الْعَصْرِ فَقَامَتْ مَعَهُ طَائِفَةٌ وَطَائِفَةٌ أُخْرَى مُقَابِلَ الْعَدُوِّ وَظُهُورُهُمْ إِلَى الْقِبْلَةِ فَكَبَّرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَكَبَّرُوا جَمِيعًا الَّذِينَ مَعَهُ وَالَّذِينَ مُقَابِلِي الْعَدُوِّ، ثُمَّ رَكَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَكْعَةً وَاحِدَةً وَرَكَعَتِ الطَّائِفَةُ الَّتِي مَعَهُ، ثُمَّ سَجَدَ فَسَجَدَتِ الطَّائِفَةُ الَّتِي تَلِيهِ وَالْآخَرُونَ قِيَامَ مُقَابِلِي الْعَدُوِّ، ثُمَّ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَقَامَتِ الطَّائِفَةُ الَّتِي مَعَهُ فَذَهَبُوا إِلَى الْعَدُوِّ فَقَابَلُوهُمْ وَأَقْبَلَتِ الطَّائِفَةُ الَّتِي كَانَتْ مُقَابِلِي الْعَدُوِّ فَرَكَعُوا وَسَجَدُوا وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَائِمٌ كَمَا هُوَ، ثُمَّ قَامُوا فَرَكَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَكْعَةً أُخْرَى وَرَكَعُوا مَعَهُ وَسَجَدُوا مَعَهُ ثُمَّ أَقْبَلَتِ الطَّائِفَةُ الَّتِي كَانَتْ مُقَابِلِي الْعَدُوِّ فَرَكَعُوا وَسَجَدُوا وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَاعِدٌ وَمَنْ كَانَ مَعَهُ، ثُمَّ كَانَ السَّلَامُ فَسَلَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَسَلَّمُوا جَمِيعًا فَكَانَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ رَكْعَتَانِ وَلِكُلِّ رَجُلٍ مِنَ الطَّائِفَتَيْنِ رَكْعَةٌ رَكْعَةً.

والحديث أخرجه أيضاً: النسائي والحاكم وابن حبان والطحاوى والطبرانى.

○ معنى الحديث: قوله: (عام غزوة نجد) أى: الغزوة التى كانت فى أرض نجد، وهى غزوة ذات الرقاع وكانت فى السنة السابعة بعد خير على ما اختاره البخارى كما تقدم، فقد قال: قال أبو هريرة: صليت مع النبى ﷺ فى غزوة نجد صلاة الخوف. وإنما جاء أبو هريرة إلى النبى ﷺ أيام خير.

قال الحافظ فى الفتح: يريد بذلك تأكيد ما ذهب إليه من أن غزوة ذات الرقاع كانت بعد خير. لكن لا يلزم مع كون الغزوة كانت فى جهة نجد ألا تتعدد، فإن لجداً وقع القصد إلى جهتها فى عدة غزوات.

لكن يؤيد ما اختاره البخارى ما رواه عن جابر أن النبى ﷺ صلى بأصحابه فى الخوف فى الغزوة السابعة غزوة ذات الرقاع. قال الحافظ فى شرح هذا الحديث: فى التنصيص على أنها سابع غزوة من غزوات النبى ﷺ تأكيد لما ذهب إليه البخارى من أنها كانت بعد خير، فإن المراد الغزوات التى وقع فيها القتال وهى بدر وأحد والخندق وقرىظة والمريسيع وخيبر والسابعة ذات الرقاع.

قوله: (وطائفة أخرى مقابلى العدو) أى: وقامت طائفة أخرى مقابلين للعدو. وفى نسخة (مقابلو العدو) أى: والحال أن طائفة أخرى مقابلة العدو.

قوله: (والذين مقابلى العدو) أى: وكبرت الطائفة الذين قاموا مقابلى العدو، وفى نسخة: (مقابلو) أى: الذين هم مقابلو العدو.

قوله: (والآخرون قيام مقابلى العدو) أى: والطائفة الأخرى قائمة حال كونها مقابلة العدو. وفى نسخة: (مقابلو) فىكون خبراً ثانياً للآخرين.

قوله: (وسجد وسجدوا معه... إلخ) أى: سجد النبى ﷺ والطائفة الثانية سجدة الركعة الثانية. ولم يذكر أنهم لما فرغوا من ركعتهم ذهبوا إلى جهة العدو أو لم يذهبوا، والظاهر أنهم ما ذهبوا بل بقوا فى مكانهم جالسين للشهادة حتى

أقبلت الطائفة الأولى وصلت ركعتها الثانية وتشهدوا ثم سلم النبي ﷺ وسلم الطائفتان جميعاً. ولعل الخوف كان قليلاً وقتئذ حتى إنه لم يبق أحد وجاه العدو. ويحتمل أن العدو إذا رآهم قائمين أو راكعين ذاهبين آيين لا يقوى على القدوم عليهم.

قوله: (فكان لرسول الله ﷺ ركعتان) بالرفع اسم كان وهو هكذا في رواية الحاكم والنسائي. وفي بعض النسخ: (ركعتين) أى: فكان الذى صلاه النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ركعتين وكان لكل طائفة ركعة معه. أما الركعة الثانية للطائفة الأولى فقد صلتها بعد أن رجعوا من مواجهة العدو والإمام قاعد للتشهد، وصلت الطائفة الثانية ركعتها الأولى منفردين والإمام قائم في الركعة الثانية، وصلت الركعة الثانية معه. وفي رواية النسائي والطحاوى: ولكل رجل من الطائفتين ركعتان ركعتان؛ يعنى: كل صلاته.

● عَنْ ابْنِ إِسْحَقَ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ عُرْوَةَ بْنَ الزُّبَيْرِ حَدَّثَهُ أَنَّ عَائِشَةَ حَدَّثَتْهُ بِهَذِهِ الْقِصَّةِ قَالَتْ: كَبَّرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَكَبَّرَتِ الطَّائِفَةُ الَّذِينَ صَفُّوا مَعَهُ، ثُمَّ رَكَعَ فَرَكَعُوا، ثُمَّ سَجَدَ فَسَجَدُوا، ثُمَّ رَفَعَ فَرَفَعُوا، ثُمَّ مَكَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ جَالِسًا، ثُمَّ سَجَدُوا لِأَنْفُسِهِمُ الثَّانِيَةَ، ثُمَّ قَامُوا فَتَكَبَّعُوا عَلَى أَعْقَابِهِمْ يَمْشُونَ الْقَهْقَرَى حَتَّى قَامُوا مِنْ وَرَائِهِمْ وَجَاءَتِ الطَّائِفَةُ الْأُخْرَى فَقَامُوا فَكَبَّرُوا، ثُمَّ رَكَعُوا لِأَنْفُسِهِمْ، ثُمَّ سَجَدَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَسَجَدُوا مَعَهُ، ثُمَّ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَسَجَدُوا لِأَنْفُسِهِمُ الثَّانِيَةَ، ثُمَّ قَامَتِ الطَّائِفَتَانِ جَمِيعًا فَصَلُّوا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَرَكَعَ فَرَكَعُوا ثُمَّ سَجَدَ فَسَجَدُوا جَمِيعًا، ثُمَّ عَادَ فَسَجَدَ الثَّانِيَةَ وَسَجَدُوا مَعَهُ سَرِيعًا كَأَسْرَعَ الْإِسْرَاعِ جَاهِدًا لَا

يَا لَوْنَ سِرَاعًا، ثُمَّ سَلَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَسَلَّمُوا فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَقَدْ شَارَكَهُ
النَّاسُ فِي الصَّلَاةِ كُلِّهَا.

والحديث أخرجه أيضًا: البيهقي والحاكم.

○ معنى الحديث: غرض المصنف بذكر هذا الحديث بيان كيفية رابعة لصلاة
الخوف والعدو في غير جهة القبلة.

وحاصلها: أن النبي ﷺ صف طائفة وراءه وقامت طائفة تجاه العدو، فأحرم
رسول الله ﷺ وأحرمت معه الطائفة التي خلفه، ثم ركع بهم ورفع وسجد وسجدوا
معه ورفع رأسه فرفعوا، ثم مكث رسول الله ﷺ جالسًا بين السجدين وسجدوا
وحدهم السجدة الثانية ثم رجعوا إلى ورائهم حتى قاموا خلف الذين أمام العدو،
وأقبلت الطائفة الثانية فاصطفوا خلفه ﷺ فأحرموا ثم ركعوا ورفعوا لأنفسهم، ثم
سجد ﷺ سجدة الثانية فسجدوا معه، ثم قام ﷺ إلى الركعة الثانية وسجدوا لأنفسهم
السجدة الثانية ثم رجعت الطائفة الأولى فوقفوا خلفه ﷺ فصلّى بهم جميعًا الركعة
الثانية مخفّفًا في سجودها الثاني ثم سلم بهم جميعًا. وبهذا أخذت الظاهرية، وهو
قول للإمام أحمد لقوله: لا أعلم في هذا الباب حديثًا إلا صحيحًا.

قوله: (قالت: كبر رسول الله ﷺ) أى: بعد أن جعل القوم فرقتين: فرقة خلفه
وفرقة إزاء العدو.

قوله: (ثم مكث رسول الله ﷺ... إلخ) أى: استمر جالسًا بين السجدين حتى
سجدت الطائفة الأولى السجدة الثانية ثم قاموا فرجعوا إلى ورائهم حتى قاموا خلف
الطائفة الأخرى، وجاءت الطائفة الثانية فقاموا خلف رسول الله ﷺ فأحرموا ثم
ركعوا. قوله: (ثم سجد رسول الله ﷺ) أى: السجدة الثانية من الركعة الأولى.

قوله: (سريعاً كاسرع الإسراع) بكسر الهمزة مصدر أسرع أى: صلوا الركعة الثانية مسرعين في سجودها الثانى إسرَاعًا مبالغًا فيه؛ يعنى: مع مراعاة ما يحصل به أقل الكمال في الصلاة. وإنما اجتهدوا في تخفيف السجود مخافة مهاجمة العدو؛ حيث إن الكل ساجد.

قوله: (لا يألون سراعًا) أى: لا يقصرون في التخفيف ما استطاعوا. قوله: (وقد شاركه الناس في الصلاة كلها) هذا باعتبار أن الطائفة الثانية قضت الركعة التي فاتتها قبل سلام الإمام وسلموا بسلامه، فلا يرد أن الطائفة الثانية لم تشارك رسول الله ﷺ في معظم الركعة الأولى.

﴿بَاب مَنْ قَالَ يُصَلِّي بِكُلِّ طَائِفَةٍ رَكْعَةً﴾

ثُمَّ يُسَلِّمُ فَيَقُومُ كُلُّ صَفٍّ فَيُصَلُّونَ لِأَنْفُسِهِمْ رَكْعَةً ﴿

هذا بيان لكيفية خامسة لصلاة الخوف والعدو في غير جهة القبلة. وحاصلها: أن يصلى الإمام بالطائفة الأولى ركعة، والطائفة الأخرى مواجهة للعدو، ثم تنصرف الأولى وتذهب إلى وجه العدو وتجيء الثانية فيصلى بها الإمام ركعة ثم يسلم ثم تقضى كل واحدة منهما ركعة. وهذه الكيفية أخذ أبو حنيفة وأصحابه والأوزاعي وأشهب من المالكية، وهى رواية للشافعى على تفصيل يأتى بيانه إن شاء الله تعالى.

● عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى يَأْخُذِي الطَّائِفَتَيْنِ رَكْعَةً وَالطَّائِفَةُ الْأُخْرَى مُوَاكِفَةً الْعَدُوِّ ثُمَّ انْصَرَفُوا فَقَامُوا فِي مَقَامِ أُولَئِكَ وَجَاءَ أُولَئِكَ فَصَلَّى

بِهِمْ رَكْعَةً أُخْرَى، ثُمَّ سَلَّمَ عَلَيْهِمْ ثُمَّ قَامَ هَؤُلَاءِ فَقَضَوْا رَكْعَتَهُمْ وَقَامَ هَؤُلَاءِ فَقَضَوْا رَكْعَتَهُمْ.

والحديث أخرجه أيضاً: البخارى ومسلم والنسائى والطحاوى والترمذى.

○ معنى الحديث: قوله: (ثم قام هؤلاء... إلخ) أى: قامت الطائفة الثانية كما يؤخذ من حديث ابن مسعود الآتى فصلوا ركعتهم الثانية ثم سلموا وذهبوا إلى العدو، وقامت الطائفة الأولى فصلوا ركعتهم الثانية بعد أن رجعوا إلى المكان الذى صلوا فيه الركعة الأولى كما صرح به فى الحديث الآتى.

ويحتمل أنهم صلوا الركعة الثانية فى مكانهم مستقبلين بعد أن تولت الطائفة الثانية الحراسة. وبهذا يكونون أدوا صلاتهم على التعاقب، وهو الراجح من حيث المعنى.

ويؤيده: حديث ابن مسعود بعد. ويحتمل أن كل طائفة أتمت لأنفسها فى وقت واحد، وهو ظاهر الحديث واختاره المصنف، ولذا جعل حديث ابن مسعود دليلاً على كيفية أخرى بترجمة خاصة. وهو ضعيف من حيث المعنى لما يلزم عليه من تضييع الحراسة المطلوبة وانفراد الإمام بها.

وبالحديث أخذ أبو حنيفة وغيره كما تقدم واختاره البخارى. ويندب عند الحنفية أن تذهب الطائفة الثانية بعد سلام الإمام إلى وجه العدو وتجيء الأولى ندباً إلى مكانها وتم بلا قراءة؛ لأنها لاحقة وتسلم وتذهب إلى العدو ولو أتمت عنده صح وتجيء الثانية ندباً وتم بالقراءة؛ لأنها مسبقة.

قال ابن الهمام فى فتح القدير بعد ذكره حديث ابن مسعود الآتى وحديث ابن عمر هذا: ولا يخفى أن كلا من الحديثين إنما يدل على بعض ما ذهب إليه أبو حنيفة وهو مشى الطائفة الأولى، وإتمام الطائفة الثانية فى مكانها من خلف الإمام وهو أقل

تغيراً، وقد دل على تمام ما ذهب إليه ما هو موقوف على ابن عباس من رواية أبي حنيفة ذكره محمد في كتاب الآثار، ولا يخفى أن ذلك مما لا مجال للرأى فيه؛ لأنه تغيير بالنافى للصلاة فالموقوف فيه كالمرفوع. وبه يندفع قول النووي: إنه لم يرد في شيء من طرق الحديث التي في الصحيحين وغيرهما أن فرقة جاءت إلى مكانها ثم أتمت صلاتها، وإنما فيها أن كلاً صلى بعد سلام النبي صَلَّى اللهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ ما بقي له في محله. وقد رجح ابن عبد البر الكيفية الواردة في حديث ابن عمر لقوة إسنادهما، ولما افقتها الأصول في أن المأموم لا يتم صلاته قبل سلام إمامه.

﴿باب من قال: يصلى بكل طائفة ركعة ولا يقضون﴾

ذكره لبيان كيفية سابعة لصلاة الخوف والعدو في غير جهة القبلة؛ وهي أن يصلى الإمام بكل طائفة ركعة واحدة مقتصرين عليها.

● عَنْ ثَعْلَبَةَ بْنِ زُهْدَمٍ قَالَ: كُنَّا مَعَ سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ بِطَبْرِسْتَانَ فَقَامَ فَقَالَ: أَيُّكُمْ صَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ صَلَاةَ الْخَوْفِ فَقَالَ حُذَيْفَةُ: أَنَا فَصَلَّى بِهِؤُلَاءِ رَكْعَةً وَبِهِؤُلَاءِ رَكْعَةً وَلَمْ يَقْضُوا.

والحديث أخرجه أيضاً: النسائي والطحاوى والبيهقى والحاكم.

○ معنى الحديث: قوله: (فصلى هؤلاء... إلخ) أى: صلى حذيفة كما جاء في رواية الحاكم وفيها: فقام حذيفة فصف الناس خلفه وصفاً موازى العدو فصلى بالذين خلفه ركعة، ثم انصرف هؤلاء مكان هؤلاء وجاء أولئك فصلى بهم ركعة ولم يقضوا.

قوله: (ولم يقضوا) يعنى: لم يصلوا ركعة أخرى وحدهم، بل اقتصرت كل طائفة على الركعة التى صلتها مع الإمام. وفى الحديث دليل على أن من صفات صلاة الخوف اقتصار كل طائفة على ركعة، وبه يقول حذيفة وابن عباس وزيد بن ثابت وجابر بن عبد الله وأبو هريرة وأبو موسى الأشعرى والثورى وأحمد وإسحاق وغيره. وذهب الجمهور إلى أن صلاة الخوف كصلاة الأمن، فلا يجوز الاقتصار فيها على ركعة واحدة فى أى حال. وتأولوا حديث الباب ونحوه بأن المراد: أن كل طائفة صلت مع الإمام ركعة وأتموا لأنفسهم ركعة. وقوله: (ولم يقضوا) أى: لم يعيدوا الصلاة بعد الأمن، وهو بعيد؛ لأن المتبادر من قوله: (ولم يقضوا) أى: لم يصلوا ركعة أخرى غير التى صلوها مع الإمام.

ويؤيد ما ذهب إليه الأولون من الأخذ بظاهر الحديث بقية أحاديث الباب. وهو المول عليه ولا مانع من العمل به.

قال الخطابى: أخبرني الحسن بن يحيى عن ابن المنذر قال: قال أحمد بن حنبل: كل حديث فى أبواب صلاة الخوف فالعمل به جائز.

● عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ: قَالَ: فَرَضَ اللَّهُ تَعَالَى الصَّلَاةَ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّكُمْ ﷺ فِي الْحَضَرِ أَرْبَعًا وَفِي السَّفَرِ رَكْعَتَيْنِ وَفِي الْخَوْفِ رَكْعَةً.

والحديث أخرجه أيضًا: مسلم والنسائى وابن ماجه والطحاوى والبيهقى.

○ معنى الحديث: قوله: (فرض الله ﷻ الصلاة) أى: الرباعية، فال فيها للعهد بدليل السياق. قوله: (فى السفر ركعتين) تقدم أنه من أدلة الحنفية على أن القصر فى السفر واجب، وأنه عزيمة.

قوله: (وفي الخوف ركعة) أى: لكل من الطائفتين في الثانية حقيقة وهي الصبح سَفَرًا وحَضْرًا، أو ثنائية حكمًا كالرباعية في السفر، أما الإمام فلا يقتصر على ركعة لاتفاق أحاديث الباب أنه ﷺ صلى ركعتين.

والحديث من أدلة من قال: يجوز في صلاة الخوف الاقتصار على ركعة لكل طائفة. وتأول الجمهور هذا الحديث بأن المراد: ركعة مع الإمام وركعة أخرى منفردين، جمعًا بينه وبين الأحاديث الصحيحة الدالة على أن النبي ﷺ وأصحابه صلوا صلاة الخوف ركعتين. وقد علمت قوة قول من أخذ بظاهر هذا الحديث، ولا منافاة بين الأدلة لجواز حمل هذا الحديث ونحوه على أن الركعة أقل ما يجزئ في صلاة الخوف، وحمل الأحاديث الدالة على الركعتين على أنها الأكمل لورود صلاة الخوف بكيفيات مختلفة منها الاقتصار على ركعة واحدة.

﴿ باب من قال: يصلى بكل طائفة ركعتين ﴾

بيان لكيفية ثامنة لصلاة الخوف والعدو في غير جهة القبلة، وهي أن يصلى الإمام مرتين بكل طائفة مرة.

● عَنْ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ: صَلَّى النَّبِيُّ ﷺ فِي خَوْفِ الظُّهْرِ فَصَفَّ بَعْضَهُمْ خَلْفَهُ وَبَعْضَهُمْ بِإِزَاءِ الْعَدُوِّ فَصَلَّى بِهِمْ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ فَأَنْطَلَقَ الَّذِينَ صَلَّوْا مَعَهُ فَوَقَّفُوا مَوْقِفَ أَصْحَابِهِمْ ثُمَّ جَاءَ أُولَئِكَ فَصَلَّوْا خَلْفَهُ فَصَلَّى بِهِمْ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ فَكَانَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَرْبَعًا وَلِأَصْحَابِهِ رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ.

والحديث أخرجه أيضًا: أحمد والنسائي وابن حبان والحاكم.

○ معنى الحديث: قوله: (فكانت لرسول الله ﷺ أربعاً... إلخ) فيه دليل على أن من صفات صلاة الخوف أن يصلي الإمام الصلاة مرتين بكل طائفة مرة، فتكون إحدى الصلاتين له فريضة والأخرى نافلة، ويكون فيه اقتداء المفترض بالمتنفل. وبهذا قال الشافعي وحكى عن الحسن البصري.

وأجاب عنه من لم يجوز اقتداء المفترض بالمتنفل بأن الحديث محمول على صلاة الحضر، وأن كل طائفة أتموا لأنفسهم ركعتين بعد سلام الإمام، وأن تسليمه ﷺ بعد الركعتين الأوليين من خصوصياته. ولا يخفى بعد هذا؛ إذ الخصوصية لا تثبت إلا بدليل ولا دليل عليها. وليس في الحديث ما يفيد أن الطائفتين أتموا لأنفسهم ركعتين بعد سلام الإمام. وأجابوا بأجوبة غير ما ذكر لا تقوى على رد ظاهر الحديث. قال محمد بن عبد الهادي الحنفي: ولا يخفى أنه يلزم فيه اقتداء المفترض بالمتنفل قطعاً ولم أر لهم عنه جواباً شافياً.

﴿ باب صلاة الطالب ﴾

أى: في بيان كيفية صلاة من يطلب العدو ليقنتله.

● عَنْ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أُتَيْسٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى خَالِدِ بْنِ سُفْيَانَ الْهَذَلِيِّ وَكَانَ نَحْوَ عُرْتَةٍ وَعَرَفَاتٍ فَقَالَ: اذْهَبْ فَاقْتُلْهُ قَالَ: فَرَأَيْتُهُ وَحَضَرْتُ صَلَاةَ الْعَصْرِ فَقُلْتُ: إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَكُونَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ مَا إِنْ أَوْخَرُ الصَّلَاةَ فَانْطَلَقْتُ أَمْشِي وَأَنَا أَصَلِّي أَوْمِيْ إِيْمَاءً نَحْوَهُ فَلَمَّا دَنَوْتُ مِنْهُ قَالَ لِي: مَنْ أَنْتَ؟ قُلْتُ: رَجُلٌ مِنَ الْعَرَبِ بَلَغَنِي أَنَّكَ تَجْمَعُ لِهَذَا الرَّجُلِ

فَجِئْتُكَ فِي ذَلِكَ. قَالَ: إِنِّي لَفِي ذَلِكَ فَمَشَيْتُ مَعَهُ سَاعَةً حَتَّى إِذَا أُمَكَّنَنِي
عَلَوْتُهُ بِسَيْفِي حَتَّى بَرَدَ.

والحديث أخرجه أيضاً: أحمد والبيهقي.

○ معنى الحديث: قوله: (بعثني رسول الله ﷺ إلى خالد بن سفيان) أي:
أرسله لقتل خالد بن سفيان الهذلي، فخرج من المدينة يوم الاثنين لخمس خلون
من المحرم سنة أربع من الهجرة. قوله: (فكان نحو عرنة وعرفات) يعني: قريباً من
عرنة وعرفات، وعرنة بضم العين المهملة وفتح الراء بطن الوادي من أرض الحرم قريبة
من عرفات. قوله: (أذهب فاقتله) أمره ﷺ بقتله؛ لأنه كان يجمع الناس لغزوه ﷺ.
قوله: (فرأيت) أي: رأيت خالدًا وعرفته بنعت رسول الله ﷺ إياه، فإني كنت لا
أعرفه فسألت رسول الله ﷺ عنه فقال لي: إنك إذا رأيته أذكرك الشيطان ووجدت
له هبة، فلما انتهيت إليه وجدت العلامة التي قالها لي رسول الله ﷺ وكنت لا
أهاب الرجال.

قوله: (إني لأخاف أن يكون بيني وبينه ما إن أؤخر الصلاة) يعني: أخاف أن
يقع بيني وبينه جدال يوجب تأخير الصلاة. فما موصولة اسم يكون وإن زائدة وبينى
وبينه متعلق بمحذوف خبر يكون. وفي رواية أحمد: إني لأخاف أن يكون بيني وبينه ما
يؤخر الصلاة.

قوله: (وأنا أصلي أومئ إيماء نحوه) أي: والحال أني أصلي مشيراً برأسي
للكرّوع والسجود مستقبلاً الجهة التي فيها خالد بن سفيان، فكان استقباله لغير
القبلة.

قوله: (أنك تجمع لهذا الرجل... إلخ) أي: تجمع الجيوش لقتال النبي ﷺ
فجئتكم في ذاك أي جئتكم لجمعكم الجيوش لذلك. وظاهر اللفظ أنه جاء لمساعدته،

لكن عبد الله إنما جاء لقتله وإفساد تدبيره، ولم يفقه خالد ما أراحه. قوله: (إني لفي ذاك) أى: أشتغل بجمع الناس لقتال محمد ﷺ.

قوله: (فمشتيت معه ساعة... إلخ) أى: مقدارًا من الزمن أحدثه فيه فاستطاب الحديث (حتى إذا أمكننى... إلخ). أى: أقدرنى على ما أريد لغفلته واطمئنانه من جهتي واستطابته حديثي، وتفرق أصحابه عنه وهدوء الناس ونومهم علوته بسيفى وضربته به حتى مات فقطع رأسه وأخذها، ثم دخل غارًا في الجبل فנסج عليه العنكبوت، وجاءوا يطلبونه فلم يجدوا شيئًا، ثم خرج يسير بالليل ويتوارى بالنهار حتى قدم المدينة فوجد النبي ﷺ في المسجد فلما رآه ﷺ قال: أفلح الوجه فقال ابن أنيس: أفلح وجهك يا رسول الله، فوضع الرأس بين يديه وأخبره الخبر، فأعطاه النبي ﷺ عصا وقال: تحضر بها في الجنة، فكانت عنده فلما حضرته الوفاة أوصى بأن تدرج في كفنه فنفذت وصيته. أفاده البيهقي في الدلائل. وكان قدومه على النبي ﷺ يوم السبت لسبع بقين من المحرم سنة أربع من الهجرة، فكانت غيبته ثمان عشرة ليلة.

وبالحديث استدل على جواز الصلاة المكتوبة بالإيماء عند خوف خروج الوقت؛ لأن ابن أنيس أخبر النبي ﷺ بما فعل؛ لما في رواية البيهقي في (الدلائل) من قوله: (وأخبرته خبري). ولا بد من كونه ﷺ أقره على ذلك وإلا لبين عدم إقراره. وهو دليل لمن قال: إن الطالب للعدو إذا خاف فوته صلى بالإيماء ولو ماشيًا ولو إلى غير القبلة، وهو قول الأوزاعي وابن حبيب من المالكية ورواية عن الشافعي.

واختلف العلماء في صلاة الطالب والمطلوب: فعند أبي حنيفة يصلى المطلوب راکبًا بالإيماء، بخلاف ما إذا كان ماشيًا أو ساجدًا أو طالبًا ولو راکبًا. وقال أحمد وعطاء والحسن البصري والثوري: إن المطلوب يصلى سائرًا بالإيماء، بخلاف الطالب وهذا هو المختار عند الشافعي. وظاهر حديث الباب يرد عليهم؛ لأن ابن أنيس كان طالبًا

وصلى بالإيماء، وسوّى الأوزاعى وابن حبيب من المالكية بينهما في صلاة كل منهما بالإيماء وهو رواية عن مالك. وكالمطلوب في ذلك كل من منعه عدو من الركوع والسجود، أو خاف على نفسه أو أهله أو ماله من نحو لص أو سبع، فإنه يصلى بالإيماء إلى أى جهة توجه إليها. والمختار عند مالك الإعادة في الوقت إن أمن فيه.

﴿ باب تفريع أبواب التطوع وركعات السنة ﴾

تقدم أن التفريع في الأصل التفريق والتفصيل، والمراد هنا بيان الأبواب والأحاديث الواردة في أنواع صلاة التطوع والركعات المسنونة.

واعلم أن التطوع والسنة والنفل والندوب والمستحب والمرغب فيه والحسن ألفاظ متقاربة المعنى، وهو ما رغب الشارع في فعله وجوّز تركه. وقد اشتهر إطلاق السنة على المؤكد منه، والنفل والندوب والمستحب... إلخ، على غير المؤكد. والتطوع ما يعمها. ففي الترجمة عطف الخاص على العام.

والحكمة في مشروعية النوافل — رواتب وغيرها — رفع الدرجات وتكفير السيئات وترغيم الشيطان وقطع طماعيته في منع الإنسان من تأدية الفرائض على الوجه الأكمل، وتكميل ما عساه يقع من نقص في الفرائض وترك شيء من آدابها كخشوع وترك تدبر في قراءة؛ لحديث أبي هريرة المتقدم في باب قول النبي ﷺ: (كل صلاة لا يتمها صاحبها تتم من تطوعه).

● عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ قَالَتْ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: مَنْ صَلَّى فِي يَوْمٍ ثِنْتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً تَطَوُّعًا بُنِيَ لَهُ بِهِنَّ بَيْتٌ فِي الْجَنَّةِ.

والحديث أخرجه أيضًا: مسلم وأحمد والنسائي وابن ماجه.

○ معنى الحديث: قوله: (من صلى في يوم) أى: ليلة كما في رواية الترمذى والنسائي وابن ماجه؛ فالمراد في كل يوم وليلة فهو عام وإن كان نكرة مثبتة؛ لما في رواية للنسائي وابن ماجه من حديث عائشة قالت: قال النبي ﷺ: من ثابر على ثنتي عشرة ركعة من السنة بنى له بيت في الجنة.

قوله: (ثنتي عشرة ركعة) أجملها ﷺ في هذه الرواية، وبينها في رواية للترمذى بقوله: أربعاً قبل الظهر وركعتين بعدها وركعتين بعد المغرب وركعتين بعد العشاء وركعتين قبل صلاة الفجر. وكذلك في رواية للنسائي إلا أنه قال: ركعتين قبل العصر بدل ركعتين بعد العشاء.

وفي هذا دليل على أن السنن التابعة للفرائض الخمس ثنتا عشرة ركعة. وفيه رد على الحسن البصري القائل بوجوب ركعتي الفجر والركعتين بعد المغرب. وقد اختلف في حديث أم حبيبة كما علمت؛ ففي رواية الترمذى إثبات ركعتين بعد العشاء لا قبل العصر، وفي رواية النسائي عكس ذلك. والعمل بكل ما ذكر في الروايات صحيح وهو وإن كان أربع عشرة ركعة، والأحاديث مصرحة بأن الثواب المذكور يحصل باثنتي عشرة ركعة لكنه لا يعلم الإتيان بالعدد الذي نص عليه النبي ﷺ في الأوقات المذكورة إلا بفعل أربع عشرة ركعة لما ذكر من الاختلاف.

قوله: (بنى له بهن بيت في الجنة) يعنى: جعل الله له بسبب هذه الركعات بيتاً في الجنة، ومحلّه إذا كانت فرائضه تامة، أما إذا كانت فرائضه ناقصة فتكمل من تطوعه كما في حديث أبي هريرة المشار إليه في شرح ترجمة الباب.

● عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَقِيقٍ قَالَ: سَأَلْتُ عَائِشَةَ عَنْ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ التَّطَوُّعِ فَقَالَتْ: كَانَ يُصَلِّي قَبْلَ الظُّهْرِ أَرْبَعًا فِي بَيْتِي، ثُمَّ يَخْرُجُ فَيُصَلِّي بِالنَّاسِ ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى بَيْتِي فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ، وَكَانَ يُصَلِّي بِالنَّاسِ الْمَغْرِبَ ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى بَيْتِي فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ، وَكَانَ يُصَلِّي بِهِمُ الْعِشَاءَ ثُمَّ يَدْخُلُ بَيْتِي فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ، وَكَانَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ تِسْعَ رَكَعَاتٍ فِيهِنَّ الْوُتْرُ، وَكَانَ يُصَلِّي لَيْلًا طَوِيلًا قَائِمًا وَلَيْلًا طَوِيلًا جَالِسًا؛ فَإِذَا قَرَأَ وَهُوَ قَائِمٌ رَكَعَ وَسَجَدَ وَهُوَ قَائِمٌ وَإِذَا قَرَأَ وَهُوَ قَاعِدٌ رَكَعَ وَسَجَدَ وَهُوَ قَاعِدٌ وَكَانَ إِذَا طَلَعَ الْفَجْرُ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ يَخْرُجُ فَيُصَلِّي بِالنَّاسِ صَلَاةَ الْفَجْرِ ﷺ.

والحديث أخرجه أيضاً: مسلم وأحمد والنسائي والترمذي والبيهقي.

○ معنى الحديث: قوله: (من التطوع) بيان للصلاة المستول عنها. والذي في مسلم (عن تطوعه) وهي أصح من جهة الرواية. قوله: (وكان يصلي من الليل تسع ركعات) أي: أحياناً يصلي في الليل تسع ركعات، وأحياناً يصلي إحدى عشرة ركعة كما سيأتي للمصنف عن عائشة في باب صلاة الليل. وفي رواية لمسلم (ثلاث عشرة).

قوله: (فيهن الوتر) أي: من جملتهن الوتر وهو والتهجد سواء. وقيل: الوتر غير التهجد، وهو الممول عليه فإن الوتر قيل بوجوبه وانحصاره في ثلاث ركعات بسلام. وهو مذهب الحنفية. وأيضاً فإنه غير مقيد بوقت من أول الليل أو آخره، ويشترط وقوعه بعد العشاء بعد نوم أو قبله، إلا أن الأفضل تأخيره إلى آخر الليل لمن يثق بالانتباه.

وأما التهجد فسنة بالاتفاق وهو مقيد بآخر الليل مطلقاً أو بعد نوم. قوله: (وكان يصلي ليلاً طويلاً... إلخ) أى: زمناً طويلاً من الليل، والمعنى أنه كان يصلي صلاة كثيرة بعضها من قيام وبعضها من قعود. قوله: (فإذا قرأ وهو قائم ركع وسجد وهو قائم... إلخ) أى: لا يقعد قبل الركوع، والمراد: أنه كان يصلي أحياناً الصلاة كلها من قيام، وأحياناً كان يصليها كلها من جلوس، وكذلك كان يصلي بعضها من قيام وبعضها من جلوس؛ كما تقدم في باب صلاة القاعد. قوله: (صلاة الفجر) أى: فرض الصبح.

○ فقه الحديث: دل الحديث على سنية أربع ركعات قبل الظهر، وبه قالت الحنفية، وهى بتسليمه واحدة عندهم للحديث الآتى في باب الأربع قبل الظهر وبعدها عن أبى أيوب الأنصارى عن النبى ﷺ قال: أربع قبل الظهر ليس فيهن تسليم تفتح لهن أبواب السماء.

وعند مالك والشافعى وأحمد: الأفضل الفصل بينهن بالسلام؛ لما رواه مالك في الموطأ: كان ابن عمر يقول: صلاة الليل والنهار مثنى مثنى يسلم من كل ركعتين قال مالك: وهو الأمر عندنا. قالوا: وأما ما رواه الترمذى وغيره أنه صَلَّى الله تعالى عَلَيْهِ وآلِهِ وَسَلَّمَ كان يصلي أربع ركعات بعد الزوال لا يسلم إلا في آخرهن — فقد ضعفه الحفاظ.

ودل على استحباب تأدية الرواتب في البيت وهو الأفضل عند الجمهور. ولا فرق في ذلك بين راتبة النهار والليل. وقال بعض السلف: المختار فعلها كلها في المسجد. وقال مالك والثورى: الأفضل تأدية نوافل النهار في المسجد، وراتبة الليل في البيت. والحديث حجة واضحة للجمهور.

ويؤيده حديث صلاة المرء في بيته أفضل من صلاته في مسجدى هذا إلا المكتوبة؛ كما تقدم للمصنف في باب صلاة الرجل التطوع في بيته؛ فإنه صحيح صريح لا معارض له فلا يعدل عنه، ودل على جواز صلاة التطوع قاعدًا مع القدرة على القيام.

واختلف فيما إذا افتتح الصلاة من جلوس وأتمها من قيام: فكرهه قوم وأجازه آخرون فلم يروا به بأسًا؛ لما فيه من الانتقال إلى الأفضل، ولحديث عائشة أن النبي ﷺ كان يصلى جالسًا فيقرأ وهو جالس فإذا بقى من قرائته قدر ما يكون ثلاثين أو أربعين آية قام فقرأ وهو قائم ثم يركع... الحديث. متفق عليه، وتقدم للمصنف في باب صلاة القاعد.

ولا ينافيه حديث الباب؛ فإن عائشة رأتها ﷺ فعل هذا مرة وهذا مرة فأخبرت بهما.

وأما من افتتح التطوع قائمًا وأراد الجلوس بلا عذر، فيصح مع الكراهة عند أبي حنيفة. وقال أبو يوسف ومحمد وأشهب المالكي: لا يصح بلا عذر. وقال الجمهور: يجوز بلا كراهة.

● عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُصَلِّي قَبْلَ الظُّهْرِ رَكَعَتَيْنِ وَبَعْدَهَا رَكَعَتَيْنِ وَبَعْدَ الْمَغْرِبِ رَكَعَتَيْنِ فِي بَيْتِهِ وَبَعْدَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ رَكَعَتَيْنِ وَكَانَ لَا يُصَلِّي بَعْدَ الْجُمُعَةِ حَتَّى يَنْصَرِفَ فَيُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ. والحديث أخرجه أيضًا: البخارى ومسلم والنسائى والبيهقى.

○ معنى الحديث: قوله: (كان يصلى قبل الظهر ركعتين) وفي مسلم ورواية للبخارى سجدين بدل ركعتين في كل الحديث، والمراد بهما الركعتان. وفي هذا

الحديث الاقتصار على ركعتين قبل الظهر، وفي غيره من أحاديث الباب ذكر أربع، ويجمع بينهما بأن كل راو وصف ما رأى، أو أنه ﷺ كان إذا صلى في المسجد صلى ركعتين وإذا صلى في البيت صلى أربعاً، ويؤيده حديث عائشة السابق وفيه: كان يصلى قبل الظهر أربعاً في بيتي ثم يخرج. قال أبو جعفر الطبري: الأربع كانت في كثير من أحواله والركعتان في قليلها.

قوله: (في بيته) قيد للركعتين بعد المغرب وكذلك سنة العشاء؛ لما في رواية البخاري عن ابن عمر: (فأما المغرب والعشاء ففي بيته) واستدل الشافعي وأحمد بهذا الحديث على أن الرواتب المؤكدة عشر ركعات. قال الرافعي: ومنهم يعني من الشافعية من زاد على العشر ركعتين آخرين قبل الظهر؛ لقوله ﷺ: (من ثابر على ثنتي عشرة ركعة من السنة، بنى الله له بيتاً في الجنة). وهو مذهب الحنفية ويشهد له كثير من الأدلة السابقة واللاحقة.

ومنها ما أخرجه الترمذي من طريق عاصم بن ضمرة عن علي رضي الله تعالى عنه قال: كان ﷺ يصلى قبل الظهر أربعاً وبعدها ركعتين. وقال: حديث حسن والعمل على هذا عند أكثر أهل العلم من أصحاب النبي ﷺ ومن بعدهم يختارون أن يصلى الرجل قبل الظهر أربع ركعات. وهو قول سفيان الثوري وابن المبارك وإسحاق. وقد تقدم بيان المذاهب في سنة الجمعة البعدية في باب الصلاة بعد الجمعة.

● عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ لَا يَدْعُ أَرْبَعًا قَبْلَ الظُّهْرِ وَرَكْعَتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الْغَدَاةِ.

والحديث أخرجه أيضاً: البخاري والنسائي والبيهقي.

○ معنى الحديث: قوله: (كان لا يدع) أى: لا يترك يقال: ودعته أدعه ودعاً تركته، فما زعمه بعض النحاة من أن العرب أماتت ماضى يدع ومصدره واسم الفاعل مردود ففي قراءة مجاهد وغيره (ما ودعك ربك) بفتحات. وفي الحديث: لينتهن قوم عن ودعهم الجماعات.

قوله: (قبل صلاة الغداة) أى: قبل صلاة الصبح. وفي هذا الحديث وما قبله من أحاديث الباب دليل على تأكيد ما ذكر من الرواتب وهو قول الجمهور. وذهب مالك في المشهور عنه إلى أنه لا رتبة للمكتوبة ولا توقيت لئلا تلبس بالمكتوبة، وقال: يتطوع بما شاء، والأكمل ما ورد من أربع قبل الظهر وأربع بعدها وأربع قبل العصر وست بعد المغرب وغير ذلك.

﴿ باب ركعتي الفجر ﴾

● عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمْ يَكُنْ عَلَى شَيْءٍ مِنَ النَّوَافِلِ أَشَدَّ مُعَاهَدَةً مِنْهُ عَلَى الرَّكَعَتَيْنِ قَبْلَ الصُّبْحِ. والحديث أخرجه أيضاً: البخارى ومسلم والنسائى والطحاوى.

○ معنى الحديث: قوله: (لم يكن على شيء... إلخ) أى: لم يكن النبى ﷺ محافظاً على شيء من النوافل أكثر من محافظته على الركعتين قبل الصبح، فقوله: (على شيء من النوافل) متعلق بمحذوف خبر (يكن) و(أشد) صفة لموصوف محذوف و(معاهدة) تمييز. وفي الحديث دليل على تأكيد ركعتي الفجر وأنهما من أفضل التطوع.

وفيه رد على من قال من المالكية: أنهما رغبة يعني: أقل من السنة. ومواظبته ﷺ على ركعتي الفجر استدل الحسن البصري على وجوبهما وهو شاذ، والصواب قول الجمهور: أنهما سنة فإن المواظبة لا تقتضى الوجوب، إلا إن قامت قرينة على ذلك كإنكاره ﷺ على التارك لها، وأيضاً فإن النبي ﷺ ساقها مع سائر السنن في حديث المثابرة وغيره.

﴿باب في تخفيفهما﴾

أى: في استحباب تخفيف ركعتي الفجر.

● عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُخَفِّفُ الرُّكْعَتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الْفَجْرِ حَتَّى إِنِّي لَأَقُولُ: هَلْ قَرَأَ فِيهِمَا بِأَمِّ الْقُرْآنِ؟

والحديث أخرجه أيضاً: البخارى ومسلم ومالك والنسائى والطحاوى والبيهقى.

○ معنى الحديث: قوله: (إنى لأقول: هل قرأ فيهما بأَمِّ القرآن؟) كذا في رواية الحموى عند البخارى. وفي رواية عنده أيضاً بأم الكتاب.

وفي رواية مالك في الموطأ (أقرأ بأَمِّ القرآن أم لا)، وأم القرآن هى الفاتحة، سميت بذلك لاشتغالها على أصول معاني القرآن الثلاث ما يتعلق بالمبدأ وهو الشاء على الله تعالى وبالحياة وهو العبادة والاستعانة بالمعاد وهو الجزاء على الأعمال وتقدم نحوه في باب القراءة في الصلاة.

وليس المراد بقول عائشة: هل قرأ بأَمِّ القرآن؟ الشك في قراءته، بل المراد المبالغة في التخفيف بالنسبة إلى عادته ﷺ من إطالة صلاة النوافل ليلاً أو نهاراً.

والحكمة في تخفيفه ﷺ القراءة فيهما المبادرة لصلاة الصبح أول وقتها. وبه جزم القرطبي. وقيل: ليستفتح صلاة النهار بركعتين خفيفتين، كما كان يستفتح قيام الليل بركعتين ليتأهب للتفرغ للفرض أو لقيام الليل الذي هو أفضل النوافل المطلقة، والحديث يدل على مشروعية تخفيف القراءة في ركعتي الفجر، وهو مذهب الجمهور. وتمسك من زعم أنه لا قراءة فيهما أصلاً بهذا الحديث كأبي بكر الأصم وابن علي وطائفة من الظاهرية مردود بما ثبت في الأحاديث الآتية، بل بالحديث نفسه؛ فإن الغرض منه الاختصار على قراءة الفاتحة. قال القرطبي: ليس معنى الحديث أنها شكت في قراءته ﷺ الفاتحة. وإنما معناه أنه كان يطيل القراءة في النوافل، فلما خفف قراءة ركعتي الفجر صار كأنه لم يقرأ فيهما بالنسبة لغيرهما من الصلوات.

وبالحديث تمسك مالك في المشهور عنه، فقال: لا يزيد في ركعتي الفجر على القراءة بأمر القرآن لقول عائشة: إني لأقول: هل قرأ فيهما بأمر القرآن أو لا؟ فإنه يدل على أن قراءة الفاتحة فيهما كان أمراً مقررًا عندهم، لكن لا يصلح للتمسك به على هذا؛ لما علمت من أن المراد منه المبالغة في تخفيف القراءة فيهما بالنسبة لغيرهما، فلا يقوى على رد الأحاديث الصريحة الصحيحة الآتية الدالة على أنه قرأ فيهما بغير أم القرآن. على أن ابن القاسم روى عن مالك أنه كان يقرأ فيهما بأمر القرآن وسورة من قصار المفصل.

وروى ابن وهب أنه ﷺ قرأ فيهما بقل يأيها الكافرون وقل هو الله أحد. وذكر الحديث لمالك فأعجبه.

● عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَرَأَ فِي رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ.

والحديث أخرجه أيضاً: مسلم والنسائي وابن ماجه والبيهقي.

○ معنى الحديث: مناسبة الحديث للترجمة من حيث إنه قرأ فيهما بسورة قصيرة مع الفاتحة.

قوله: (قرأ في ركعتي الفجر... إلخ) يعنى: بعد الفاتحة، وإنما لم يذكر الفاتحة للعلم بها ويؤيده قول عائشة في الحديث السابق: حتى إني لأقول أقرأ بأمر القرآن أم لا؟ ويؤيده أيضاً حديث: لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب.

وفي الحديث: دليل لما ذهب إليه الجمهور من استحباب قراءة سورة في كل ركعة من هاتين الركعتين بعد الفاتحة، وكون المقروء في الركعة الأولى بعد الفاتحة قل يأبها الكافرون والثانية الإخلاص، ولا دليل فيه لمن قال: لا تتعين قراءة الفاتحة في الصلاة لعدم ذكرها مع السورتين؛ لما علمت من أن عدم ذكرها لاشتهار طلبها. ويرد ما روى عن مالك من الاختصار فيهما على الفاتحة، وما روى عن بعض الظاهرية من أنه لا قراءة فيهما.

● عَنْ بِلَالٍ أَنَّهُ أَتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لِيُؤْذَنَ بِصَلَاةِ الْعَدَاةِ فَشَغَلَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا بِلَالًا بِأَمْرِ سَأَلَتْهُ عَنْهُ حَتَّى فَضَحَهُ الصُّبْحُ فَأَصْبَحَ جِدًّا قَالَ: فَقَامَ بِلَالٌ فَأَذَنَهُ بِالصَّلَاةِ وَتَابَعَ أَذَانَهُ فَلَمْ يَخْرُجْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَلَمَّا خَرَجَ صَلَّى بِالنَّاسِ وَأَخْبَرَهُ أَنَّ عَائِشَةَ شَغَلَتْهُ بِأَمْرِ سَأَلَتْهُ عَنْهُ حَتَّى أَصْبَحَ جِدًّا وَأَنَّهُ أَبْطَأَ عَلَيْهِ بِالْخُرُوجِ فَقَالَ إِنِّي كُنْتُ رَكَعْتُ رَكَعَتَيِ الْفَجْرِ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ أَصْبَحْتَ جِدًّا قَالَ: لَوْ أَصْبَحْتُ أَكْثَرَ مِمَّا أَصْبَحْتُ لَرَكَعْتُهُمَا وَأَحْسَنْتُهُمَا وَأَجْمَلْتُهُمَا.

والحديث أخرجه أيضاً: البيهقي.

○ معنى الحديث: قوله: (ليؤذنه بصلاة الغداة) أى: ليعلم بلال النبي ﷺ بدخول وقت صلاة الصبح.

قوله: (حتى فضحه الصبح) بالفاء والصاد المعجمة، أى: دهمته فضحة الصبح وهو بياضه. ويروى (فضحه) بالصاد المهملة. ومعناه ظهر له الصبح. وقيل: المعنى أنه لما تبين له الصبح جداً وظهرت غفلته عن الوقت فصار كمن افتضح بعيب ظهر منه.

قوله: (فأصبح جداً) أى دخل في الصباح دخولاً بيناً لانتشار الضوء. قوله: (فآذنه بالصلاة... إلخ) أى: أعلم بلال النبي ﷺ بحلول وقت صلاة الصبح، وكرر ذلك فلم يبادر النبي ﷺ بالخروج عقب الإعلام؛ لاشتغاله بتأدية ركعتي الفجر كما سيأتى.

قوله: (وأخبره أن عائشة... إلخ) أى: أخبر بلال النبي ﷺ عن سبب تأخره عن إعلامه بالصلاة حتى انتشر البياض، وسأله بلال عن سبب تأخره عن الخروج عقب الإعلام، فأخبره النبي ﷺ أنه كان مشغولاً بتأدية ركعتي الفجر.

قوله: (فقال: يا رسول الله إنك أصبحت جداً... إلخ) أى: دخلت في وقت الصبح دخولاً بيناً فلو كنت تركت النافلة؛ لأن أداء الفرض في أول وقته أهم من الاشتغال بها، فقال ﷺ: إن انتشار البياض واتضح النهار لا يمنع من تأديتهما قبل صلاة الصبح على الوجه الحسن باستكمال الأركان والآداب. والحديث يدل على تأكيد ركعتي الفجر، وأنه لا ينبغي التفريط فيهما.

● عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ كَثِيرًا مِمَّا كَانَ يَقْرَأُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ بِـ (آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا) هَذِهِ الْآيَةُ قَالَ: هَذِهِ فِي الرُّكْعَةِ الْأُولَى فِي الرُّكْعَةِ الْآخِرَةِ بِـ (آمَنَّا بِاللَّهِ وَاشْهَدْ بِأَنَا مُسْلِمُونَ).

والحديث أخرجه أيضاً: مسلم والنسائي والطحاوي والبيهقي.

○ معنى الحديث: مناسبة هذا الحديث وما بعده للترجمة من حيث إنه قرأ في ركعتي الفجر بعد الفاتحة بآيتين قصيرتين. وقد ذكرهما البيهقي تحت ترجمة باب ما يستحب قراءته في ركعتي الفجر بعد الفاتحة.

قوله: (أن كثيراً مما كان يقرأ رسول الله ﷺ ... إلخ) أى: أن هاتين الآيتين بعض ما كان يقرأه رسول الله ﷺ أحياناً كثيرة في ركعتي الفجر. فمما خبر مقدم وما موصولة والعائد محذوف وكثيراً صفة لموصوف محذوف، وقوله: (بأما بالله... إلخ) اسم أن والباء فيه زائدة.

قوله: (هذه الآية) أى: قرأ هذه الآية التي في البقرة وهي قوله تعالى: ﴿قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَى وَعِيسَى وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ البقرة/ ١٢٦.

قوله: (قال: هذه في الركعة الأولى... إلخ) أى: قال ابن عباس: هذه الآية كان يقرأها ﷺ في الركعة الأولى يعنى بعد الفاتحة، وكان ﷺ يقرأ في الركعة الثانية بالآية التي في آل عمران وهي: ﴿فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَى مِنْهُمْ الْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْخَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ آمَنَّا بِاللَّهِ وَاشْهَدْ بِأَنَا مُسْلِمُونَ﴾ آل عمران/ ٥٢، وفي رواية لمسلم والحاكم والبيهقي عن ابن عباس قال: كان ﷺ يقرأ في ركعتي الفجر:

﴿ قُولُوا آمَنَّا بِاللّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا... ﴾ البقرة/١٢٦. والى فى آل عمران:
 ﴿ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ... ﴾ آل عمران/٦٤. وفى الحديث دليل على
 استحباب قراءة هذه الآيات بعد الفاتحة فى ركعتى الفجر.

● عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَقْرَأُ فى رَكْعَتَى الْفَجْرِ (قُلْ آمَنَّا
 بِاللّهِ وَمَا أُنزِلَ عَلَيْنَا) فى الرُّكْعَةِ الْأُولَى وفى الرُّكْعَةِ الْآخِرَى بِهذه الآية:
 ﴿رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا أُنزِلَتْ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾ أَوْ ﴿إِنَّا
 أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَا تُسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ﴾ شَكَّ
 الدَّارَوَرْدِيُّ.

والحديث أخرجه أيضًا: الطحاوى والبيهقى.

○ معنى الحديث: قوله: (قل آمنا بالله... إلخ) أى: إلى آخر آية آل
 عمران وعماها: ﴿وَمَا أُنزِلَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا
 أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَالنَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾
 آل عمران/٨٤. قوله: (ربنا آمنا... إلخ) وهى فى آل عمران أيضًا بعد آية: ﴿ فَلَمَّا
 أَحْسَنَ عِيسَى... ﴾ آل عمران/٥٢، فهى قبل الآية السابقة، وكذا آية: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ
 بِالْحَقِّ﴾ البقرة/١١٩. فإنها فى البقرة فى ﴿ ما ننسخ ﴾.

قوله: (شك الدراوردى) أى: شك عبد العزيز بن محمد الدراوردى فيما
 قرأه ﷺ فى الركعة الثانية أهو آية ﴿رَبَّنَا آمَنَّا﴾ آل عمران/٥٣، أم آية ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ﴾
 وهكذا رواه البيهقى عن محمد بن الصباح بالشك والتكيس، ورواه عن سعيد بن
 منصور عن عبد العزيز بن محمد الدراوردى قال: ثنا عثمان بن عمر بن موسى قال:

سمعت أبا الغيث يقول: سمعت أبا هريرة يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقرأ في السجدة قبل الصبح في السجدة الأولى: ﴿ قُولُوا آمَنَّا بِاللّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ... ﴾ البقرة/١٣٦. إلى قوله: ﴿ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴾ وفي الثانية: ﴿ رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا أُنزِلَتْ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ ﴾ آل عمران/٥٣. هكذا أخبرناه بلا شك. فقد اختلفت الروايات عن عبد العزيز: فرواه ابن الصباح بالشك والتكيس وذكر: ﴿ قُلْ آمَنَّا بِاللّهِ ﴾ آل عمران/٨٤، في الركعة الأولى. ورواه عن عبد العزيز بن سعيد بن منصور بلا شك ولا تنكيس وبذكر قوله تعالى: ﴿ قُولُوا آمَنَّا بِاللّهِ ﴾ البقرة/١٣٦. بدل آية آل عمران فهي الراجعة لخلوها من الشك وموافقتها نظم القرآن، ورواية ابن عباس السابقة، ولعل محمد بن الصباح وهم في روايته. وعلى فرض عدم وهمه فيها فتحمل على أنه ﷺ نكس لبيان الجواز وهو مكروه في حق غيره.

○ فقه الحديث: دل الحديث على جواز التنكيس في القراءة في الصلاة بأن يقرأ في الركعة الثانية آية متقدمة في رسم المصحف على ما قرأ في الركعة الأولى، وقد علمت ما فيه. ودل على جواز الجهر بالقراءة في ركعتي الفجر؛ لأن من أخبر بقراءته ﷺ في سنة الفجر كان يسمع قراءته. وأحاديث الباب ترد على من قال: يقتصر في ركعتي الفجر على الفاتحة، وعلى من قال: لا يقرأ فيهما أصلاً. وقد اختلف العلماء فيما يقرأ في ركعتي الفجر على أقوال لا اختلاف ظاهر الأدلة: الأول: يقرأ فيهما بالفاتحة وسورة أو آية قصيرة مما تقدم ذكره في الباب، وهو قول الجمهور ورواه ابن القاسم عن مالك.

الثاني: يقتصر فيهما على الفاتحة وهو مشهور مذهب المالكية، وروى عن عبد الله بن عمرو بن العاص لحديث عائشة السابق.

الثالث: يقتصر فيهما على قل يا أيها الكافرون في الركعة الأولى وقل هو الله أحد في الركعة الثانية أو آيتين من الآيات السابقة. وهو قول بعض الظاهرية.

وهو مردود بما تقدم للمصنف في باب (من ترك القراءة في صلاته) عن عبادة بن الصامت أن النبي ﷺ قال: لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب.

الرابع: لا قراءة فيهما أصلاً، وهو قول أبي بكر الأصم وابن عليه وبعض الظاهرية لحديث عائشة المتقدم أول الباب، وتقدم بيانه. والجمهور على استحباب تخفيف القراءة في ركعتي الفجر.

وخص بعض العلماء استحباب التخفيف بمن لم يتأخر عليه بعض حظه الذي اعتاد قراءته في الليل، أما من بقى عليه شيء فيقرؤه في ركعتي الفجر؛ لما روى ابن أبي شيبه عن الحسن البصري: قال لا بأس أن يطيل ركعتي الفجر يقرأ فيهما من حظه إذا فاتته. ونحوه عن مجاهد والثوري.

وقال أبو حنيفة: ربما قرأت في ركعتي الفجر حزبي من الليل. وروى ابن أبي شيبه أيضاً في مصنفه مرسلاً من رواية سعيد بن جبير قال: كان النبي ﷺ ربما أطال ركعتي الفجر.

ورواه البيهقي أيضاً وفي إسناده رجل لم يسم. وهذا كله لا يصلح للاحتجاج به على التخصيص الذي ادعوه ولم يصح هذا التخصيص عنه ﷺ.

﴿ باب الاضطجاع بعدها ﴾

أى: بعد صلاة سنة الصبح.

● عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ الرَّكَعَتَيْنِ قَبْلَ الصُّبْحِ فَلْيَضْطَجِعْ عَلَى يَمِينِهِ فَقَالَ لَهُ مَرْوَانُ بْنُ الْحَكَمِ: أَمَا يُجْزِي أَحَدَنَا مَمْشَاهُ إِلَى الْمَسْجِدِ حَتَّى يَضْطَجِعَ عَلَى يَمِينِهِ، قَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ فِي حَدِيثِهِ قَالَ: لَا، قَالَ: قَبْلَ ذَلِكَ ابْنُ عُمَرَ فَقَالَ: أَكْثَرَ أَبُو هُرَيْرَةَ عَلَى نَفْسِهِ قَالَ فَقِيلَ لِابْنِ عُمَرَ: هَلْ تُنْكِرُ شَيْئًا مِمَّا يَقُولُ؟ قَالَ: لَا وَلَكِنَّهُ اجْتَرَأَ وَجَبْنَا قَالَ: قَبْلَ ذَلِكَ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ: فَمَا ذُنْبِي إِنْ كُنْتُ حَفِظْتُ وَتَسَوَّا.

والحديث أخرجه أيضاً: أحمد والترمذى والبيهقى.

○ معنى الحديث: قوله: (إذا صلى أحدكم... إلخ) قيل: المراد بالأحد المتهجد في الليل مطلقاً، فإن الاضطجاع يكون عوناً له على القيام في صلاة الصبح؛ لأن العادة في التهجد طول القيام فكان الاضطجاع للاستراحة والنشاط. وهذا حكمة الاضطجاع. وقيل: الأحد عام يشمل كل من أراد صلاة الصبح.

وقوله: (فليضطجع على يمينه) أى: على شقه الأيمن. والحكمة فيه أن القلب في جهة اليسار فلو اضطجع عليه استغرق في النوم لاستراحته بذلك، فإذا اضطجع على يمينه يكون القلب معلقاً فيكون أبعد عن النوم.

قوله: (فقال له... إلخ) أى: قال مروان لأبي هريرة: ألا يكفي في تحصيل النشاط أو في الفصل بين السنة والفرص مشى أحدنا إلى المسجد؟ فممشى مصدر ميمى بمعنى المشى.

قوله: (قال عبيد الله... إلخ) أى: قال عبيد الله بن عمر بن ميسرة فى روايته: قال أبو هريرة: لا يجرى المشى إلى المسجد عن الاضطجاع؛ فإن المشى إلى المسجد عبادة، والضجعة عبادة أخرى لا يحصل أجر أحدهما بفعل الأخرى.

قوله: (قال: فبلغ ذلك ابن عمر... إلخ) أى: قال أبو صالح: بلغ ما يحدث به أبو هريرة ابن عمر فقال: أكثر أبو هريرة على نفسه، يعنى أكثر من الحديث إكثاراً ربما أدى إلى وقوعه فى الخطأ.

قوله: (قال: لا ولكنه... إلخ) أى: قال ابن عمر: لا أنكر شيئاً فى خصوص هذه الرواية، ولكنه أقدم على الإكثار من رواية الحديث عن النبى ﷺ وخفنا منه فكثرت حديثه وقل حديثنا.

قوله: (فما ذنبى إن كنت حفظت ونسوا) استفهام إنكارى، والمعنى لا حرج على لائى حفظت ما سمعت قبلته وهم نسوا فلم يبلغوا وبالحدث احتج ابن حزم على وجوب الضجعة بعد صلاة ركعتى الفجر حملاً للأمر فيه على الوجوب، وقال: من ركع ركعتى الفجر لم تجزه صلاة الصبح، إلا أن يضطجع على جنبه الأيمن بعد السلام منهما، سواء أتركها عمداً أم سهواً، وسواء أصلاها أداء أم قضاء، وإن لم يصل ركعتى الفجر فلا يلزمه الاضطجاع.

وحمل الجمهور الأمر فى الحديث على الاستحباب؛ لقول عائشة فى الحديث الآتى: فإن كنت نائمة اضطجع وإن كنت مستيقظة حدثنى. وظاهره أنه ما كان يضطجع حال استيقاظه، فكان ذلك قرينة لصرف الأمر عن الوجوب.

وقال البيهقى بعد تخريج حديث الباب: وهذا يحتمل أن يكون المراد به الإباحة، فقد رواه محمد بن إبراهيم التيمى عن أبى صالح عن أبى هريرة حكاية عن فعل النبى ﷺ لا خبراً عن قوله. ثم قال بعد تخريجه اضطجاع النبى ﷺ: وهذا أولى أن يكون محفوظاً

لموافقته سائر الروايات عن عائشة وابن عباس. وهذا أيضًا مما يضعف ما ذهب إليه ابن حزم.

● عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَضَى صَلَاتَهُ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ نَظَرَ فَإِنْ كُنْتُ مُسْتَقِظَةً حَدَّثَنِي وَإِنْ كُنْتُ نَائِمَةً أَيْقَظَنِي وَصَلَّى الرَّكْعَتَيْنِ ثُمَّ اضْطَجَعَ حَتَّى يَأْتِيَهُ الْمُؤَذِّنُ فَيُؤَذِّنُهُ بِصَلَاةِ الصُّبْحِ فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ ثُمَّ يَخْرُجُ إِلَى الصَّلَاةِ.

والحديث أخرجه أيضًا: مسلم والبيهقي وابن ماجه والنسائي.

○ معنى الحديث: قوله: (إذا قضى صلاته من آخر الليل... إلخ) يعني: فرغ من قبحه آخر الليل وصلى الركعتين اللتين كان يصليهما بعد الوتر. لما أخرجه ابن ماجه من حديث عائشة قالت: كان رسول الله ﷺ يوتر بواحدة، ثم يركع ركعتين يقرأ فيهما وهو جالس، فإذا أراد أن يركع قام فركع. وأخرج النسائي من حديث أبي سلمة بن عبد الرحمن أنه سأل عائشة عن صلاة رسول الله ﷺ من الليل فقالت: كان رسول الله ﷺ يصلي ثلاث عشرة ركعة تسع ركعات قائمًا يوتر فيها وركعتين جالسًا فإذا أراد أن يركع قام فركع وسجد، ويفعل ذلك بعد الوتر فإذا سمع نداء الصبح قام فركع ركعتين خفيفتين.

قوله: (ثم اضطجع)، وفي نسخة: (ثم يضطجع) تعني على شقه الأيمن ليستريح من طول القيام في التهجد. قوله: (فيؤذنه بصلاة الصبح... إلخ) أي بدخول وقت صلاة الصبح، فيصلّي ركعتين خفيفتين سنة الصبح.

والحديث: دليل على مشروعية الاضطجاع قبل ركعتي الفجر، ويوافقه حديث ابن عباس عند البخاري في باب الوتر، وفيه: ثم أوتر ثم اضطجع حتى جاءه المؤذن فقام

فصلی رکعتین ثم خرج فصلی الصبح. ولا تنافی بین ما هنا وبين ما دل عليه الحديث السابق ونحوه من أنه ﷺ أمر بالاضطجاع واضطجع بعد ركعتي الفجر؛ لأن التصريح بالاضطجاع قبلهما لا ينفي حصوله بعدهما وكذا العكس، ولا احتمال أنه ﷺ ترك الاضطجاع أحياناً قبلهما أو بعدهما لبيان الجواز. والحديث حجة لمن نفى وجوب الاضطجاع بعد ركعتي الفجر، وفيه إباحة الكلام مع الأهل بعد صلاة الليل؛ لما فيه من الاستئناس، وفيه استحباب إيقاف الرجل امرأته آخر الليل.

وقد ورد: رحم الله رجلاً قام من الليل فصلی وأيقظ امرأته فصلت، فإن أبت نضح في وجهها الماء، ورحم الله امرأة قامت من الليل فصلت وأيقظت زوجها فصلی فإن أبي نضحت في وجهه الماء. رواه أحمد وابن ماجه عن أبي هريرة، وسيأتي للمصنف في باب الحث على قيام الليل. وأخذ الأوزاعي وأحمد بظاهر حديث الباب، فأباحا ركعتين بعد الوتر من جلوس، كما في رواية الشيخين، وسيأتي تمام الكلام على ذلك في باب الوتر إن شاء الله تعالى.

وفي الحديث أيضاً دليل على استحباب اتخاذ مؤذن راتب، وعلى مشروعية إعلام المؤذن الإمام بحلول الصلاة واستدعائه لها، وعلى استحباب تخفيف ركعتي الفجر كما تقدم.

● عَنْ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ: قَالَتْ عَائِشَةُ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا صَلَّى رَكَعَتَيِ الْفَجْرِ فَإِنْ كُنْتُ نَائِمَةً اضْطَجَعُ وَإِنْ كُنْتُ مُسْتَيْقِظَةً حَدَّثَنِي. والحديث أخرجه أيضاً: البخاري ومسلم والترمذي والبيهقي.

○ معنى الحديث: قوله: (إذ صلى ركعتي الفجر... إلخ) كذا في رواية مسلم، والذي في رواية البخاري: كان يصلي ركعتين، فإن كنت نائمة اضطجع؛ تعني

على جنبه الأيمن كما صرح به في حديث أبي هريرة السابق. وحكمته كما تقدم الراحة من تعب التهجد والنشاط لصلاة الصبح، ولذا قيل: لا يستحب ذلك إلا للمتهدج، وبه حزم ابن العربي.

قوله: (وإن كنت مستيقظة حدثني) تعني: ولم يضطجع على الظاهر، وإليه مال البخاري حيث ترجم بقوله: باب من تحدث بعد الركعتين ولم يضطجع. وترجم له ابن خزيمة بقوله: الرخصة في ترك الاضطجاع بعد ركعتي الفجر. ويحتمل أنه كان يحدثها وهو مضطجع.

وفي الحديث حجة للجمهور القائلين بعدم وجوب الاضطجاع كما تقدم، ولا حجة فيه لمن زعم أن الاضطجاع ليس بمشروع؛ لأنه لا يلزم من تركه له ﷺ إذا كانت عائشة مستيقظة عدم المشروعية.

والحاصل أن العلماء اختلفوا في حكم الاضطجاع بعد ركعتي الفجر على أقوال: الأول: أنه سنة، وهو المروي عن أبي موسى الأشعري ورافع بن خديج وأنس وأبي هريرة وغيرهم من الصحابة. ومن التابعين: ابن سيرين والفقهاء السبعة: سعيد بن المسيب، وعروة بن الزبير، والقاسم بن محمد، وأبو بكر بن عبد الرحمن، وخارجة ابن زيد بن ثابت، وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة، وسليمان بن يسار، وبه قال الشافعي وأحمد.

القول الثاني: أن الاضطجاع واجب لا بد منه، وهو قول ابن حزم مستدلاً بالأمر به في حديث أبي هريرة السابق، وتقدم رده.

القول الثالث: أنه بدعة، وبه قال عبد الله بن مسعود وابن عمر، فقد روى ابن أبي شيبة عن إبراهيم قال: قال عبد الله بن مسعود: ما بال الرجل إذا صلى الركعتين يتمتع كما تتمتع الدابة أو الحمار، إذا سلم فقد فصل يعني بين السنة والقرض.

وروى أيضًا عن مجاهد قال: صحبت ابن عمر في السفر والحضر، فما رأيته اضطجع بعد ركعتي الفجر. وروى عن ابن المسيب قال: رأى ابن عمر رجلًا يضطجع بعد الركعتين فقال: احصوه. وروى البيهقي عن زيد العمى عن أبي الصديق الناجي قال: رأى عبد الله بن عمر قَوْمًا قد اضطجعوا بعد الركعتين قبل صلاة الفجر فقال: ارجع إليهم فسلهم ما حلهم على ما صنعوا؟ فأتيتهم وسألتهم فقالوا: نريد بذلك السنة، فقال ابن عمر: ارجع إليهم فأخبرهم أنها بدعة. وهذا يبعد ما رواه ابن أبي شيبه عن ابن عمر أنه كان يفعل الاضطجاع. ومن كره ذلك من التابعين الأسود بن يزيد وسعيد بن جبير وإبراهيم النخعي وقال: هي ضجعة الشيطان. وحكاها القاضي عياض عن مالك وجهور العلماء. وقالوا: إنما كان رسول الله ﷺ يضطجع بعد الركعتين للراحة من تعب القيام.

ورد بأنه لا ينافي كونه للتشريع، ولا سيما مع وجود الأمر به.
ومنه من قال: إن الاضطجاع ليس مقصودًا لذاته، بل المقصود منه الفصل بين السنة والفريضة.

ورد بأن الفصل يحصل بغير الاضطجاع كالتحول والتحدث والسلام، فلو لم يكن الاضطجاع مقصودًا لذاته لما ورد الأمر به بخصوصه.

القول الرابع: التفرقة بين من يقوم الليل فيستحب له الاضطجاع للاستراحة وبين غيره فلا يشرع له، واختاره ابن العربي. وربما يدل له ما أخرجه الطبراني وعبد الرزاق أن عائشة قالت أنه ﷺ لم يضطجع لسنة ولكن كان يدأب ليله فيستريح. لكن لا تقوم به حجة؛ فإن في إسناده راويًا لم يسم كما قاله في الفتح. ولأن ذلك منها ظن وتخمين وليس بحجة. وقد روت أنه ﷺ كان يفعله والحجة في فعله ﷺ، وقد ثبت أمره به فترجحت مشروعيته.

القول الخامس: استحبابه في البيت دون المسجد، وبه قال بعض السلف وحكي عن ابن عمر.

ويقويه أنه لم ينقل عنه ﷺ أنه فعله في المسجد، ولذا هي ابن عمر عن فعله في المسجد وقال: إنه بدعة وأمر بحصب من فعله في المسجد. وهذا هو الظاهر؛ لأنه يبعد أن يقع من النبي ﷺ في المسجد ولا يعلم به مثل ابن عمر وابن مسعود.

ويقويه أيضًا أن النبي ﷺ إنما كان يتنفل في بيته وهذه الضجعة من توابع سنة الفجر فتكون في البيت دون المسجد. وفي تحديده لعائشة بعد ركعتي الفجر دليل على جواز الكلام بعدهما، وإليه ذهب الجمهور منهم مالك والشافعي والحنابلة، خلافاً لمن كرهه كابن مسعود وإبراهيم النخعي وأبي الشعثاء وسعيد بن جبير وعطاء بن أبي رباح، والحديث حجة عليهم.

● عَنْ مُسْلِمٍ بْنِ أَبِي بَكْرَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: خَرَجْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ لِصَلَاةِ الصُّبْحِ فَكَانَ لَا يَمُرُّ بِرَجُلٍ إِلَّا نَادَاهُ بِالصَّلَاةِ أَوْ حَرَّكَهُ بِرِجْلِهِ. والحديث أخرجه أيضاً: البيهقي.

○ معنى الحديث: لعل وجه مناسبة الحديث للترجمة أن من كان النبي ﷺ يناديه بالصلاة أو يحركه برجله كان مضطجماً بعد ركعتي الفجر.

قوله: (إلا ناداه بالصلاة... إلخ) أي: أعلمه بدخول وقت الصلاة، إما بالقول أو بفعل كهزه برجله.

وفي الحديث دليل على استحباب إيقاظ النائمين وقت الصلاة، وعلى إباحة الكلام مع غير الأهل بين ركعتي الفجر وصلاة الصبح.

﴿ باب إذا أدرك الإمام ولم يصل ركعتي الفجر ﴾

أى: فى بيان ما يطلب ممن أدرك الإمام وهو يصلى الصبح ولم يصل هو ركعتى الفجر.

● عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَرْجِسَ قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ وَالنَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي الصُّبْحَ فَصَلَّى الرُّكْعَتَيْنِ ثُمَّ دَخَلَ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي الصَّلَاةِ فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ: يَا فُلَانُ أَتَيْتَهُمَا صَلَاتِكَ الَّتِي صَلَّيْتَ وَحَدَّكَ أَوْ الَّتِي صَلَّيْتَ مَعَنَا.

والحديث أخرجه أيضاً: مسلم والنسائي وابن ماجه.

○ معنى الحديث: قوله: (فصلى الركعتين) أى: ركعتى الفجر. قوله: (قال: يا فلان) كناية عن اسم ذلك الرجل الذى بدأ بتأدية السنة. قوله: (أتيتهما صلاتك... إلخ) أى: أى الصلاتين قصدت واعتمدت عليها وجئت لأجلها صلاتك وحدك أم صلاتك معنا؟ فإن كانت التى صليتها وحدك وهى النافلة فاليبت أولى بها من المسجد، وإن كانت الفريضة فلم أخرقها وقدمت غيرها، فهو استفهام إنكارى الغرض منه تبيته على صلاته النافلة والإمام فى الفريضة. فأتيتهما صلاتك مبتداً وخبر، ويحتمل أن يكون أتيتهما مفعولاً لفعل محذوف؛ أى قصدت أى الصلاتين وجعلتها صلاتك.

وفى الحديث دليل على أن من أدرك الإمام فى الفريضة لا يدخل فى النافلة وإن ظن أنه يدرك من الفريضة الركعة الأولى مع الإمام. وفيه رد على من قال: إن علم أنه يدرك الإمام فى الركعة الأولى أو الثانية يبدأ بسنة الصبح.

وقالوا: إن إنكاره ﷺ على الرجل لوصله النافلة بالفريضة وصلاتهما في مكان واحد بلا فاصل بينهما غير السلام؛ وهذا كنهيه من صلى الجمعة عن التطوع بعدها في مكانها حتى يتكلم أو يتقدم.

وقالوا أيضًا: إن حديث الباب محمول على أن الرجل صلى ركعتي الفجر مخالطاً للصف، فقد روى ابن ماجه من طريق أبي معاوية عن عاصم عن عبد الله بن سرجس أن النبي ﷺ رأى رجلاً يصلي الركعتين قبل صلاة الغداة وهو في الصلاة. فإن رؤيته ﷺ إياه لا تتأتى إلا وهو في جانب المسجد في الصف الأول.

واستدلوا على ما ذهبوا إليه بما رواه الطحاوي من طريق يحيى بن أبي كثير عن محمد بن عبد الرحمن أن رسول الله ﷺ مر بعبد الله بن مالك بن بجنة وهو منتصب يصلي بين نداء الصبح فقال: لا تجعلوا هذه الصلاة كصلاة قبل الظهر وبعدها واجعلوها بينهما فصلاً. فظهر بهذا الحديث أن الذي كرهه ﷺ لابن بجنة إنما هو وصله الفريضة بالنافلة في مكان واحد من غير فصل بينهما. وفيه أن الحديث ليس صريحاً في أن ابن بجنة كان يصلي ركعتي الفجر، بل يحتمل أنه كان يصلي نافلة غيرها قبل الأذان كما يشعر بذلك قوله: يصلي بين يدي نداء الصبح. وقالوا أيضًا: فيما ذهبنا إليه جمع بين الفضيلتين: فضيلة إدراك السنة، وفضيلة إدراك الجماعة.

وقد ثبت عن ابن مسعود وابن عمر وابن عباس وأبي الدرداء أنهم أدوا سنة الصبح والإمام في الفريضة. فقد روى الطحاوي من طريق عبد الله بن أبي موسى عن عبد الله يعني ابن مسعود أنه دخل المسجد والإمام في الصلاة فصلى ركعتي الفجر. وروى من طريق زيد بن أسلم عن ابن عمر أنه جاء والإمام يصلي الصبح ولم يكن يصلي الركعتين قبل صلاة الصبح، فصلاهما في حجرة حفصة وصلى مع الإمام.

وروى من طريق أبي عثمان الأنصارى قال: جاء عبد الله بن عباس والإمام في صلاة الغداة ولم يكن صلى الركعتين، فصلى الركعتين خلف الإمام ثم دخل معه.

وروى من طريق أبي عبيد الله عن أبي الدرداء أنه كان يدخل المسجد والناس صفوف في صلاة الفجر فيصلى الركعتين في ناحية المسجد ثم يدخل مع القوم في الصلاة. ويبعد أن يكون حديث الباب على إطلاقه ويفعل على خلافه هؤلاء الصحابة الأجلاء. وفي هذا كله نظر؛ لأن ظاهر الحديث الإنكار على من دخل في النافلة والإمام في الفريضة.

وحمل الإنكار على عدم الفصل بين النافلة والفريضة بعيد لما في رواية البيهقي عن عبد الله بن سرجس قال: دخل رجل المسجد ورسول الله ﷺ في صلاة الصبح فصلى الركعتين قبل أن يصل إلى الصف... إلخ. وما في رواية مسلم من قوله: دخل رجل المسجد ورسول الله ﷺ في صلاة الغداة فصلى ركعتين في جانب المسجد ثم دخل مع رسول الله ﷺ... الحديث فإن ظاهرهما أنه صلى النافلة في غير مكان الفريضة.

ويؤيد بقاء الحديث على ظاهره الحديث الآتي؛ فإن فيه النهي عن ابتداء صلاة أخرى بعد إقامة الصلاة الحاضرة ويؤيده أيضاً ما رواه البزار عن أنس قال: خرج رسول الله ﷺ حين أقيمت الصلاة فرأى ناساً يصلون ركعتي الفجر فقال: أصلاتان معاً؟ ونهى أن تصليا إذا أقيمت الصلاة. وأخرجه مالك في الموطأ بدون قوله: (ونهى... إلخ). وما رواه الطبراني في الكبير عن أبي موسى: أن رسول الله ﷺ رأى رجلاً يصلى ركعتي الغداة حين أخذ المؤذن يقيم فغمز النبي ﷺ منكبه وقال: ألا كان هذا قبل هذا وما ذكروه من أن ما ذهبوا إليه فيه الجمع بين الفضيلتين — متعقب بأنه يمكن الحصول على الجمع بين الفضيلتين بصلاة الركعتين بعد الفراغ من الفريضة كما سيأتي للمصنف بعد من إقراره ﷺ من صلاحهما بعد الفريضة ولم ينكر عليه.

وما ذكروه من الآثار معارض بالمثل؛ فقد ثبت عن عمر بن الخطاب أنه كان إذا رأى رجلاً يصلى وهو يسمع الإقامة ضربه. وروى ابن حزم عن أبي هريرة قال: إذا أقيمت الصلاة، فلا صلاة إلا المكتوبة. وعلى تقدير عدم المعارض فهى لا تقوى على معارضة الأحاديث المرفوعة إلى النبى ﷺ. قال ابن عبد البر وغيره: الحجة عند التنازع السنة فمن أدلى بها فقد أفلح، وترك التنفل عند إقامة الصلاة وتداركها بعد قضاء الفرض - أقرب إلى اتباع السنة، ويتأيد ذلك من حيث المعنى بأن قوله فى الأحاديث: حى على الصلاة معناه هلموا إلى الصلاة التى يقام لها فأسعد الناس بامثال هذا الأمر من لا يتشاغل عنه بغيره.

● عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَلَا صَلَاةَ إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ.

والحديث أخرجه أيضاً: البيهقى والدارمى.

○ معنى الحديث: قوله: (إذا أقيمت الصلاة... إلخ) أى: شرع فى إقامتها، ففى رواية ابن حبان عن محمد بن جحادة عن عمرو بن دينار: إذا أخذ المؤذن فى الإقامة فلا صلاة إلا المكتوبة؛ وهو نفى بمعنى النهى، والنهى متوجه إلى الشروع فى غير المكتوبة المقامة، أما إتمام ما شرع فيه قبل الإقامة فلا يشملنه النهى بل يتمه، وإلا لزم إبطاله، وهو منهى عنه بقوله تعالى: ﴿وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ﴾ محمد/٣٣.

ويحتمل إبقاء النفى على أصله أى فلا صلاة صحيحة أو كاملة، وحمله على نفى الصحة أولى؛ لأن نفيها أقرب إلى نفى الحقيقة. لكن لما لم يأمر النبى ﷺ الرجل فى الحديث السابق بإعادة ركعتى الفجر واقتصر على الإنكار، دل على أن المراد هنا نفى الكمال. والحكمة فى النهى عن الدخول فى النافلة بعد الإقامة للمكتوبة التفرغ

للفريضة من أولها والمحافظة على إكمالها مع الإمام وعلى أسباب الاتفاق، والبعد عما يؤدي إلى الخلاف على الأئمة والطعن عليهم.

وفي الحديث دليل على أنه لا يجوز لمن حضر حال الإقامة أن يشرع في غير الصلاة المقام لها، لا فرق في ذلك بين سنة الصبح وغيرها، وللعلماء في ذلك أقوال: أحدها: الكراهة وبها قال عمر وأبو هريرة وعروة بن الزبير وابن سيرين وسعيد بن جبير وابن المبارك والشافعي وأحمد وإسحاق.

الثاني: لا يجوز صلاة شيء من النوافل إذا أقيمت المكتوبة، لا فرق بين ركعتي الفجر وغيرها؛ قاله ابن عبد البر والظاهرية وقالوا: من سمع الإقامة لا يحل له الدخول في ركعتي الفجر ولا في غيرهما من النوافل ولو خارج المسجد.

الثالث: لا تعتقد صلاة التطوع بالشروع فيها وقت إقامة الفريضة. حكاها صاحب النيل عن الظاهرية أيضًا.

واستدل أرباب هذه الأقوال بظاهر حديث الباب؛ فمن قال بالأول قال: إن المراد بالنفي فيه النهي وهو محمول على الكراهة، أو أن النفي فيه باق على حقيقته والمراد به نفي الكمال وقد تقدم وجهه. ومن قال بالثاني حمل النفي فيه على نفي التحريم. ومن قال بالثالث قال: إن النفي فيه لنفي الصحة. وقد تقدم رده.

القول الرابع: لا بأس بصلاة سنة الصبح خارج المسجد أو فيه والإمام، في الفريضة إذا تيقن إدراك الركعة الأخيرة مع الإمام وهو قول أبي حنيفة وأصحابه. وقد روى عن ابن مسعود وابن عمر وابن عباس وأبي الدرداء كما تقدم. وعن مسروق والحسن البصري ومكحول ومجاهد والأوزاعي وغيرهم.

واستدلوا بحديث أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: إذا أقيمت الصلاة، فلا صلاة إلا المكتوبة إلا ركعتي الفجر. رواه البيهقي من طريق حجاج بن نصير عن عباد بن كثير وقال: هذه الزيادة لا أصل لها، وحجاج وعباد ضعيفان.

القول الخامس: يركعهما خارج المسجد إن لم يخف فوات الركعة الأولى مع الإمام وإلا تركهما ودخل مع الإمام. وهو قول مالك.

وقال الثوري: يركعهما ولو في المسجد ما لم يخش فوات ركعة مع الإمام. القول السادس: يصليهما، ولو فاتته الصلاة مع الإمام إذا كان الوقت واسعاً. وهو قول ابن الجلاب من المالكية.

استدل أرباب هذه الأقوال بما تقدم من الآثار التي ذكرناها في الحديث السابق. وهذه التفاصيل لا دليل عليها، وما استدلوا به من الآثار لا يقاوم حديث الباب.

وأجابوا عن تضعيف البيهقي لحجاج وعباد في حديث أبي هريرة بأن حجاجاً إنما ضعف في حديث شعبة. قال يعقوب بن شيبة: سألت ابن معين عن حجاج بن نصير فقال: كان شيخاً صدوقاً، لكنهم أخذوا عليه أشياء في حديث شعبة وليس في سند البيهقي شعبة، وأورد له ابن عدى أحاديثه عن شعبة ثم قال: للحجاج روايات عن شيوخه، ولا أعلم له شيئاً منكراً غير ما ذكرت وهو في غير ما ذكرته صالح. وأما عباد بن كثير الرملي فوثقه ابن معين وقال: ليس به بأس. وقال زياد بن الربيع: كان ثقة.

أقول: لكن ما قاله البيهقي أقوى؛ فإن حجاجاً ضعفه غير ابن معين على الإطلاق. قال ابن المديني: ذهب حديثه. وقال أبو داود: متروك الحديث. وقال النسائي: ضعيف ليس بثقة ولا يكتب حديثه، وقال ابن حبان: يخطئ ويهم. وضعفه ابن سعد والدارقطني والأزدي والعجلي وابن قانع.

وأما عباد بن كثير فمن جرحه أكثر ممن وثقه. قال البخاري: فيه نظر.
وقال أبو حاتم وأبو زرعة: ضعيف الحديث.
وقال النسائي: ليس بثقة.

وقال ابن الجنيّد: متروك، وقال ابن عدى: له أحاديث غير محفوظة. وقال ابن حبان: كان ابن معين يوثقه وهو عندى لا شيء فى الحديث. وقال الحاكم: روى أحاديث موضوعة. وقال الساجى: روى أحاديث منكر وعلى فرض صحة هذه الزيادة فقد ورد ما يعارضها؛ قال فى الفتح: زاد مسلم بن خالد عن عمرو بن دينار فى هذا الحديث — يعنى حديث الباب — قيل: يا رسول الله ولا ركعتى الفجر؟ قال: ولا ركعتى الفجر. أخرجه ابن عدى فى ترجمة يحيى بن نصر بن حاجب وإسناده حسن. وأما ما رواه ابن ماجه من طريق الحارث عن على قال: كان النبى ﷺ يصلى الركعتين عند الإقامة، فقد قال فى الزوائد: إسناده ضعيف؛ فيه الحارث بن عبد الله الأعور متفق على تضعيفه.

﴿ باب من فاتته متى يقضيها ﴾

أى: من فاتته سنة الفجر فى أى وقت يقضيها؟

● عَنْ قَيْسِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ: رَأَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَجُلًا يُصَلِّي بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ رَكْعَتَيْنِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: صَلَاةُ الصُّبْحِ رَكْعَتَانِ. فَقَالَ الرَّجُلُ: إِنِّي لَمْ أَكُنْ صَلَّيْتُ الرَّكْعَتَيْنِ اللَّتَيْنِ قَبْلَهُمَا فَصَلَّيْتُهُمَا الْآنَ فَسَكَتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ.

والحديث أخرجه أيضاً: ابن ماجه والترمذى والدارقطنى.

○ معنى الحديث: قوله: (رأى رسول الله ﷺ رجلاً) وهو قيس بن عمرو الراوى، كما صرح به الترمذى فى حديثه عن قيس وفيه: فصليت معه الصبح ثم انصرف النبى ﷺ فوجدنى أصلى قال: مهلاً يا قيس أصلاتان معاً؟ قلت: يا رسول الله، إني لم أكن ركعت ركعتى الفجر. قال: فلا إذن.

قوله: (صلاة الصبح ركعتان) مبتدأ وخبر على معنى الاستفهام الإنكارى أى أن الصبح ركعتان فلم زدت عليهما؟ وفى رواية ابن ماجه: أصلاة الصبح مرتين؟ أى أتصلى صلاة الصبح مرتين. وهى أوضح.

وفى بعض النسخ: (صلاة الصبح ركعتين)، أى: صلاة الصبح شرعها الله ركعتين. وفى نسخة: (ركعتين ركعتين) مكرراً تأكيداً لفظياً.

قوله: (فسكت النبى ﷺ) يعنى: أقره. ففى الحديث دليل على أن من فاتته سنة الصبح له أن يصليها بعد صلاة الصبح وقبل طلوع الشمس: وللعلماء فى قضائها أقوال:

الأول: استحباب قضائها بعد صلاة الصبح، قبل الشمس وبعدها. وإليه ذهب ابن عمر وعطاء وطاوس وابن جريج والشافعى وأحمد وإسحاق محتجين بحديث الباب، وبما أخرجه الترمذى عن أبى هريرة أن النبى ﷺ قال: من لم يصل ركعتى الفجر، فليصلهما بعد ما تطلع الشمس.

وحملوا النهى عن الصلاة بعد الصبح حتى تطلع الشمس على النفل المطلق الذى لا سبب له.

القول الثانى: استحباب قضائها بعد طلوع الشمس وارتفاعها قدر رمح أو رمحين إلى الزوال فقط. وإليه ذهب القاسم بن محمد والأوزاعى ومالك ومحمد بن الحسن من

أصحاب أبي حنيفة، محتجين بحديث الترمذى السابق، وقالوا: يكره فعلها قبل طلوع الشمس لأحاديث النهى عن الصلاة بعد صلاة الصبح حتى تطلع الشمس.

القول الثالث: أنها لا تقضى إلا إن فاتت مع الصبح فتقضى قبله إلى الزوال فقط وبه قال أبو حنيفة وأبو يوسف وقالوا: لا تقضى سنة الصبح إذا فاتت وحدها بعد الشمس؛ لأن الأصل في السنن أن لا تقضى وخصت سنة الصبح إذا فاتت مع الفرض بما تقدم عن عمران بن حصين أن رسول الله ﷺ كان في مسير له فناموا عن صلاة الفجر فاستيقظوا بجر الشمس فارتفعوا قليلاً حتى استقلت الشمس ثم أمر مؤذناً فأذن فصلى ركعتين قبل الفجر ثم أقام ثم صلى الفجر. ولا تصلى قبل الشمس بعد الفراغ من الفريضة، لما رواه الشيخان من حديث أبي هريرة قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: لا صلاة بعد الصبح حتى تطلع الشمس... إلخ. وهو عام يشمل صلاة النفل مطلقاً لسبب أو غيره والواجب لغيره كقضاء نفل أفسده.

وأجاب من لم يقل بمقتضى حديث الباب بأنه ضعيف؛ لأن في سنده سعد بن سعيد وهو متكلم فيه كما تقدم. ولعدم اتصال سنده فإن محمد بن إبراهيم لم يسمع من قيس كما ذكره الترمذى، ورد بأنه قد روى من طرق أخرى متصلاً ومجموعها يقوى بعضها بعضاً. فقد أخرجه الطبرانى في الكبير قال: ثنا إبراهيم بن متوبة الأصبهاني ثنا أحمد بن الوليد بن برد الأنصارى ثنا أيوب بن سويد عن ابن جريج عن عطاء أن قيس بن سهل حدثه أنه دخل المسجد والنبي ﷺ يصلى ولم يكن صلى الركعتين فصلى مع النبي ﷺ فلما قضى صلاته قام فركع، وأخرجه ابن حزم في المحلى من طريق حسن بن ذكوان عن عطاء بن أبي رباح عن رجل من الأنصار قال: رأى رسول الله ﷺ رجلاً يصلى بعد الغداة فقال: يا رسول الله لم أكن صليت ركعتي الفجر فصليتهما الآن. فلم يقل له شيئاً. قال العراقي: وإسناده حسن.

﴿ باب الأربع قبل الظهر وبعدها ﴾

أى: فى بيان ما ورد من الترغيب فى صلاة أربع ركعات قبل صلاة الظهر وأربع بعدها.

● عَنْ عَنَسَةَ بْنِ أَبِي سُفْيَانَ قَالَ: قَالَتْ أُمُّ حَبِيبَةَ زَوْجُ النَّبِيِّ ﷺ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَنْ حَافَظَ عَلَى أَرْبَعِ رَكَعَاتٍ قَبْلَ الظُّهْرِ وَأَرْبَعٍ بَعْدَهَا حُرِّمَ عَلَى النَّارِ.

والحديث أخرجه أيضاً: أحمد والحاكم والنسائي.

○ معنى الحديث: قوله: (وأربع بعدها) ثنتان مؤكدتان؛ لما تقدم من الروايات الكثيرة الدالة على الترغيب فيهما ومواظبته ﷺ عليهما، والأخريان غير مؤكدتين.

قوله: (حرم على النار)، وفى رواية ابن ماجه والترمذى ورواية للنسائي: (حرمه الله على النار). وفى رواية أخرى له: (حرم الله لحمه على النار). والمراد: أن المواظبة على هذه الركعات تكون سبباً فى عدم ارتكابه ما يوجب دخول النار. وفى الحديث الترغيب فى المحافظة على أربع ركعات قبل الظهر وأربع بعدها.

● عَنْ أَبِي أَيُّوبَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: أَرْبَعٌ قَبْلَ الظُّهْرِ لَيْسَ فِيهِنَّ تَسْلِيمٌ تُفْتَحُ لَهُنَّ أَبْوَابُ السَّمَاءِ.

والحديث أخرجه أيضاً: ابن ماجه والطبرانى.

○ معنى الحديث: قوله: (أربع قبل الظهر... إلخ) أى: أربع ركعات تصلى قبل صلاة الظهر ليس فيهن سلام على رأس الركعتين الأولين وهى سنة الظهر القبلية تفتح لأجل صعودهن السماء، والمراد قبولها.

وفى الحديث دليل على تأكيد استحباب أربع ركعات قبل الظهر وعلى عظم فضلهن، وعلى أن الأفضل عدم الفصل بينهن بسلام، وبه قالت الحنفية، وقالوا: إن الأربع التى بعدها ينبغي أن تكون بتسليم واحدة قياساً على الأربع التى قبلها، ولأنها فى نفل النهار والأفضل فيه التسليم على رأس كل أربع خلافاً للأئمة الثلاثة. لكن ينبغي أن يكون الخلاف فيما لم يرد فيه تعيين تسليمية أو تسليمتين.

﴿ باب الصلاة قبل العصر ﴾

● عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: رَحِمَ اللَّهُ امْرَأً صَلَّى قَبْلَ الْعَصْرِ أَرْبَعًا.

والحديث أخرجه أيضاً: أحمد والترمذى.

○ معنى الحديث: قوله: (رحم الله امرأة... إلخ) يعنى: شخصاً، ذكراً كان أو أنثى. وهى جملة دعائية، ويحتمل أن تكون خبرية لفظاً ومعنى. والمراد: المثابرة على ذلك لما رواه أبو يعلى عن أم حبيبة أن رسول الله ﷺ قال: من حافظ على أربع ركعات قبل العصر بنى الله له بيتاً فى الجنة. وفى إسناده محمد ابن المؤذن قال العراقى: لا أدرى من هو.

والعمل على ما فى هذه الأحاديث مما يتنافس فيه المتنافسون. وفى هذا ترغيب فى صلاة أربع ركعات قبل العصر، وهى مستحبة عند الجمهور ولم تكن مؤكدة؛ لأنه لم

يرو أن النبي ﷺ واظب عليها، بل المروى أنه صلاها تارة أربعاً وتارة ركعتين كما في الحديث الآتي. والأفضل أن تكون بسلام واحد عند الحنفية وإسحاق، وعند غيرهم من الأئمة أن تكون بتسليمتين؛ لما جاء عن علي عليه السلام: كان النبي ﷺ يصلي قبل العصر أربع ركعات يفصل بينهما بالتسليم على الملائكة المقربين ومن تبعهم من المسلمين والمؤمنين. أخرجه الترمذى وقال: حديث حسن، واختار إسحاق بن إبراهيم ألا يفصل في الأربع قبل العصر، واحتج بهذا الحديث. قال: ومعنى أنه يفصل بينهما بالتسليم يعنى بالتشهد.

● عَنْ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُصَلِّي قَبْلَ الْعَصْرِ رَكْعَتَيْنِ.

○ معنى الحديث: قوله: (كان يصلي قبل العصر ركعتين) يعنى: كان رسول الله ﷺ يقتصر على صلاة ركعتين قبل العصر أحياناً، وأحياناً كان يصلي أربعاً كما تقدم في رواية الترمذى عن عليٍّ وكما في رواية ابن ماجه عن عاصم بن ضمرة قال: سألنا علياً عن تطوع رسول الله ﷺ بالنهار فأخبرهم بأنه كان يصلي ركعتي الضحى وأربعاً قبل الزوال وأربعاً قبل الظهر إذا زالت الشمس، وركعتين بعدها وأربعاً قبل العصر يفصل بين كل ركعتين بالتسليم على الملائكة المقربين والنبين ومن تبعهم من المسلمين والمؤمنين.

فدلّت الروايات على التخيير بين ركعتين وأربع قبل العصر، والأربع أفضل لكثرة رواياتها ولثبوتها قولاً وفعلاً.

﴿ باب الصلاة بعد العصر ﴾

اتجاوز أم لا ؟

● عَنْ كُرَيْبٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ أَزْهَرَ وَالْمُسَوَّرَ بْنَ مَخْرَمَةَ أَرْسَلُوهُ إِلَى عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالُوا: اقْرَأْ عَلَيْهَا السَّلَامَ مِنَّا جَمِيعًا وَسَلِّهَا عَنِ الرَّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ وَقُلْ: إِنَّا أَخْبَرْنَا أَنَّكَ تُصَلِّيهِمَا وَقَدْ بَلَّغْنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْهُمَا فَدَخَلْتُ عَلَيْهَا فَلَبَّغْتُهَا مَا أَرْسَلُونِي بِهِ فَقَالَتْ: سَلْ أُمَّ سَلَمَةَ فَخَرَجْتُ إِلَيْهِمْ فَأَخْبَرْتُهُمْ بِقَوْلِهَا فَرَدُّونِي إِلَى أُمِّ سَلَمَةَ بِمِثْلِ مَا أَرْسَلُونِي بِهِ إِلَى عَائِشَةَ فَقَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَنْهَى عَنْهُمَا ثُمَّ رَأَيْتُهُ يُصَلِّيهِمَا أَمَا حِينَ صَلَّاهُمَا فَإِنَّهُ صَلَّى الْعَصْرَ ثُمَّ دَخَلَ وَعِنْدِي نِسْوَةٌ مِنْ بَنِي حَرَامٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فَصَلَّاهُمَا فَأَرْسَلْتُ إِلَيْهِ الْجَارِيَةَ فَقُلْتُ: قَوْمِي بِجَنَبِهِ فَقُولِي لَهُ: تَقُولُ لَكَ أُمُّ سَلَمَةَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَسْمَعُكَ تَنْهَى عَنْ هَاتَيْنِ الرَّكْعَتَيْنِ وَأَرَاكَ تُصَلِّيهِمَا فَإِنْ أَشَارَ بِيَدِهِ فَاسْتَأْخِرِي عَنْهُ قَالَتْ: فَفَعَلْتُ الْجَارِيَةُ فَأَشَارَ بِيَدِهِ فَاسْتَأْخَرْتُ عَنْهُ فَلَمَّا الْأَنْصَارُ قَالَ: يَا بِنْتُ أَبِي أُمَيَّةَ سَأَلْتَ عَنِ الرَّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ إِنَّهُ أَتَانِي نَاسٌ مِنْ عَبْدِ الْقَيْسِ بِالْإِسْلَامِ مِنْ قَوْمِهِمْ فَشَغَلُونِي عَنِ الرَّكْعَتَيْنِ اللَّتَيْنِ بَعْدَ الظُّهْرِ فَهُمَا هَاتَانِ.

والحديث أخرجه أيضًا: البخاري ومسلم وأحمد.

○ معنى الحديث: قوله: (اقرأ عليها السلام) أمر من قرأ. وفي نسخة: (أقرىء) من الإقراء أى أبلغها السلام؛ قال في القاموس: قرأ عليه السلام: أبلغه كآقرأه، وقيل: لا يقال: أقرأه إلا إذا كان السلام مكتوباً.

قوله: (أخبرنا) بضم الهمزة مبنياً للمفعول. ولعل المخبر عبد الله بن الزبير فقد روى ابن أبي شيبة من طريق عبد الله بن الحارث قال: دخلت مع ابن عباس على معاوية فأجلسه معاوية على السرير ثم قال: ما ركعتان يصليهما الناس بعد العصر؟ قال: ذلك ما يفتى به الناس ابن الزبير، فأرسل إلى ابن الزبير فسأله فقال: أخبرتنى بذلك عائشة فأرسل إلى عائشة فقالت: أخبرتنى أم سلمة فأرسل إلى أم سلمة فانطلقت مع الرسول... فذكر القصة، واسم الرسول كثير بن الصلت كما في رواية الطحاوى بإسناد صحيح إلى أبي سلمة أن معاوية قال وهو على المنبر لكثير بن الصلت: اذهب إلى عائشة، فسلها عن ركعتي النبي ﷺ بعد العصر فقال أبو سلمة: فقمتم معه، وقال ابن عباس لعبد الله بن الحارث: اذهب معه فجنناها فسألناها فقالت: لا أدري... الحديث.

قوله: (إنك تصلينهما) يائبات النون كما في رواية للبخارى وفي رواية له: (تصليهما) بحذف النون على خلاف الأصل. وفي رواية (تصليهما) بإفراد الضمير راجع إلى الصلاة.

قوله: (وقد بلغنا أن رسول الله ﷺ نهى عنهما) فيه إشارة إلى أنهم لم يسمعوا النهي عنهما منه ﷺ وقد ذكر ابن عباس أن الذي سمع النهي عمر كما سيأتي للمصنف في الباب الآتى عن ابن عباس قال: شهد عندى رجال مرضيون فيهم عمر وأرضاهم عندى عمر أن نبى الله ﷺ قال: لا صلاة بعد صلاة الصبح حتى تطلع الشمس ولا صلاة بعد العصر حتى تغرب الشمس. وأما ابن أزهري والمسور بن مخرمة

فلم نقف على تسمية الواسطة لهما. وقوله: ففى عنهما أى: عن صلاة الركعتين بعد العصر وفى رواية (عنها) أى: عن صلاة النافلة بعد العصر. زاد فى رواية البخارى: وقال ابن عباس: وكنت أضرب الناس مع عمر عنها، وقد روى ابن أبى شيبة من طريق الزهري عن السائب بن يزيد قال: رأيت عمر يضرب المنكدر على الصلاة بعد العصر.

قوله: (فقلت: سل أم سلمة) أحواله عليها؛ لأنها هى التى رأت النبى ﷺ يصلى بعد صلاة العصر. وفى هذا عظيم النصح والإنصاف والتواضع من عائشة؛ لأنها مع كونها أعلم من أم سلمة وأفضل وكلت الأمر إليها؛ لاحتمال أن يكون عند أم سلمة من العلم ما ليس عندها.

قوله: (فخرجت إليهم) أى: إلى ابن عباس ومن معه وهذا من حسن أدب كريب قوله: (ينهى عنهما) أى: عن الركعتين بعد العصر. والمراد به نهيه عن التنفل مطلقاً بعد العصر كما تقدم فى حديث ابن عباس، ويحتمل أن النهى وقع عنهما بخصوصهما.

قوله: (أما حين صلاحهما... إلخ) أى: أما زمن صلاحه إياهما فكان بعد أن صلى العصر ودخل البيت. ورواية البخارى: ثم رأيتهما يصليهما حين صلى العصر ثم دخل على فصلاهما بعد الدخول.

قوله: (وعندى نسوة من بنى حرام... إلخ) بفتح الحاء المهملة والراء بطن من الأنصار منهم جابر بن عبد الله، وذكر المصنف أنهم من الأنصار للاحتراز عن غير الأنصار؛ لأن فى العرب عدة بطون يقال لهم: بنو حرام بطن فى تميم وبطن فى خزاعة وبطن فى جذام.

قوله: (أسمعك تنهى عن هاتين الركعتين وأراك تصليهما) أى: فهل نسخ ذلك قوله: (يا بنه أبى أمية) كنية أبى أم سلمة واسمه حذيفة وقيل: سهيل بن المغيرة المخزومي.

قوله: (أتانى ناس من عبد القيس... إلخ) يعنى جاءنى ناس من عبد القيس يخبرونى بإسلام جماعة من قومهم، فشغلونى عن صلاة هاتين الركعتين. وفى رواية للطحاوى: قدم على قلاتص من الصدقة فنسيتهما ثم ذكرتهما فكرهت أن أصليهما فى المسجد والناس يرون، فصليتهما عندك، وقوله: (فهما هاتان) أى: الركعتان اللتان صليتهما الآن هما اللتان كنت أصليهما بعد الظهر فشغلت عنهما.

وبالحديث استدلت الشافعية على أن صلاة التطوع التى لها سبب لا تكره فى الوقت المنهى عن الصلاة فيه قالوا: وإنما يكره ما لا سبب له. وأن السنن الرتبة إذا فاتت يستحب قضاؤها. وقال أبو حنيفة ومالك: تكره النوافل وقت النهى مطلقاً لها سبب أم لا ولا يقضى من الرواتب إلا سنة الفجر على ما تقدم بيانه. وقال أحمد: تكره النوافل مطلقاً فى وقت النهى وتقضى الرواتب فى غيره.

وأجابوا عن حديث الباب بأن قضاء ﷺ ركعتي الظهر بعد العصر خاص به؛ لما رواه أحمد والطحاوى عن علي بن شيبه قال: حدثنا يزيد بن هارون قال: أنا حماد بن سلمة عن الأزرق بن قيس عن ذكوان عن أم سلمة قالت: صلى رسول الله ﷺ العصر، ثم دخل بيتي فصلى ركعتين فقلت: يا رسول الله صليت صلاة لم تكن تصلها قال: قدم على مال فشغلنى عن ركعتين كنت أصليهما بعد الظهر فصليتهما الآن. قلت: يا رسول الله أفنقضيهما إذا فاتتا قال: لا. قال الطحاوى: فهى رسول الله ﷺ فى هذا الحديث أحداً أن يصلى بعد العصر قضاء عما كان يصليه بعد الظهر؛ فدل ذلك

على أن حكم غيره فيها إذا فاتاه خلاف حكمه، فليس لأحد أن يصليهما بعد العصر، ولا أن يتطوع بعد العصر أصلاً.

وقول البيهقي: إن هذه الرواية ضعيفة ليس بصحيح؛ فإن رجال سندها ثقات، ولو سلم عدم الاختصاص بالنبي ﷺ لما كان في حديث الباب إلا جواز قضاء سنة الظهر لا جواز كل ذوات الأسباب.

وفي الحديث أيضاً فوائد أخرى منها: أنه يستحب للعالم إذا سئل عن أمر مهم وعلم أن غيره أعلم به أنه يرشد السائل إليه.

ومنها أنه يطلب ممن أرسل في حاجة أن لا يتصرف فيها بشيء لم يؤذن له فيه ولذا لم يذهب كريب إلى أم سلمة حتى رجع إلى من أرسله. وأنه يطلب من التابع إذا رأى من المتبوع ما يخالف المعروف أن يسأله عنه؛ ليقف على ما دعا المتبوع إلى مخالفة المألوف، ويترتب على ذلك السلامة من سوء الظن بالمتبوع، ومنها أن إشارة المصلي بيده لا تبطل الصلاة.

وفيه دليل على مشروعية سنة الظهر البعدية، وفيه أنه إذا تعارضت المصالح بدأ بأهمها؛ ولذا بدأ النبي ﷺ بحديث القوم في الإسلام وترك سنة الظهر حتى فات وقتها؛ لأن الاشتغال بإرشادهم وتعليمهم الأحكام الشرعية أهم.

وفيه جواز تكلم المصلي واستماعه إلى كلام غيره وفهمه له، ولا يقدر ذلك في صلاته وأن المطلوب من المتكلم معه أن يقوم بحجبه لا أمامه منعاً للتشويش عليه ولا خلفه لتعسر تفهيمه بالإشارة إليه حينئذ.

وفيه دلالة على مزيد فطنة أم سلمة رضي الله عنها وحسن تأديبها بملاطفتها في السؤال واهتمامها بأمر الدين، وفيه دليل على مشروعية تزاور النساء في البيوت،

ومحله ما لم يترتب على ذلك مخالفة، وفيه مشروعية التفلُّ في البيت، وفيه طلب المبادرة إلى معرفة الحكم المشكل منعا للشك.

﴿ باب من رخص فيهما إذا كانت الشمس مرتفعة ﴾

أى: في صلاة ركعتين بعد صلاة العصر إذا كانت الشمس مرتفعة.

● عَنْ عَلِيٍّ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنِ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْعَصْرِ إِلَّا وَالشَّمْسُ مُرْتَفَعَةً.

والحديث أخرجه أيضاً: النسائي والبيهقي.

○ معنى الحديث: قوله: (نهى عن الصلاة... إلخ) لفظ النهى عند البيهقي عن علي أنه ﷺ قال: لا تصلوا بعد العصر، إلا أن تصلوا والشمس مرتفعة، أى: إلا صلاة تصلى والحال أن الشمس مرتفعة؛ فالمستثنى محذوف والواو للحال. وفي رواية النسائي: (إلا أن تكون الشمس بيضاء نقية مرتفعة).

واستدلَّت الشافعية بهذا على جواز النافلة التي لها سبب بعد العصر ما دامت الشمس مرتفعة، ولكن لا دلالة فيه على تخصيص ذات السبب، بل فيه الدلالة على جواز الصلاة مطلقاً بعد العصر ما دامت الشمس مرتفعة.

وحمل الحنفية المستثنى في حديث الباب على فائتة المكتوبة والجنابة ونحوها من الواجبات؛ فإنه لا يكره فعلها بعد العصر بالإجماع ما دامت الشمس مرتفعة، فإذا دنت للغروب كره ذلك أيضاً.

وحمله بعضهم على أن معناه نهي عن الصلاة بعد دخول وقت العصر، إلا أن تكون الشمس مرتفعة فيصلى العصر، فالمستثنى إنما هو فرض العصر.

ويدل على هذا ما أخرجه الطحاوى عن على أنه سبح بعد العصر ركعتين بطريق مكة فيها عمر فتغيط عليه، فقال: والله لقد علمت أن رسول الله ﷺ كان ينهانا عنهما. وما أخرجه عنه أيضاً قال: كان رسول الله ﷺ يصلى دبر كل صلاة ركعتين إلا الفجر والعصر، وهو الحديث الآتى للمصنف.

● عَنْ عَلِيٍّ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي فِي إِثْرِ كُلِّ صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ رَكَعَتَيْنِ إِلَّا الْفَجَرَ وَالْعَصْرَ.

والحديث أخرجه أيضاً: البيهقي والطحاوى.

○ معنى الحديث: على هو ابن أبى طالب. قوله: (يصلى في إثر كل صلاة... إلخ) أى: كل صلاة مفروضة ركعتين تطوعاً إلا الفجر والعصر، فكان لا يصلى بعدهما ركعتين. وفي الحديث دلالة على كراهة التنفل بعد صلاتي الصبح والعصر وإن كان له سبب.

وأجاب من أباح التنفل الذى له سبب في هذين الوقتين بأن المراد أنه ﷺ لم يكن يصلى راتبة بعد هاتين الصلاتين؛ لأنهما ليس لهما راتبة بعدية. وهذا لا يناق ما ثبت أنه ﷺ كان يصلى بعد العصر ركعتين في بيت عائشة كما تقدم لاحتمال أنه ﷺ ما كان يصليهما بمرأى من الناس أو أن علياً أخبر بذلك قبل حادثة الركعتين بعد العصر.

● عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: شَهِدَ عِنْدِي رِجَالٌ مَرْضِيُونَ فِيهِمْ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ وَأَرْضَاهُمْ عِنْدِي عُمَرُ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ قَالَ: لَا صَلَاةَ بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَلَا صَلَاةَ بَعْدَ صَلَاةِ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ.

والحديث أخرجه أيضاً: البخارى ومسلم والطحاوى والبيهقى والترمذى وابن ماجه.

○ معنى الحديث: قوله: (شهد عندى... إلخ) يعنى: أعلمنى وأخبرنى، وليس المراد شهادة الحكم. والمراد بكونهم مرضيين أنه لا شك فى صدقهم ودينهم وأحبهم إلى عمر، كما جاء فى رواية للبخارى ومسلم.

قوله: (لا صلاة بعد صلاة الصبح... إلخ) نفى؛ بمعنى النهى أى: لا تصلوا. والنهى قيل للتحريم. والأصح أنه للكرهية. والصارف له عن الحرمة إقرار النبى ﷺ قيس بن عمرو على صلاة الركعتين بعد الصبح كما تقدم، وبالحديث احتج أبو حنيفة وأصحابه على كراهة التنفل، ولو كان لسبب بعد صلاة الفجر حتى تطلع الشمس وبعد صلاة العصر حتى تغرب الشمس، وبه قال مالك والحسن البصرى وسعيد بن المسيب والعلاء بن زياد، وهو قول جماعة من الصحابة منهم على وابن مسعود وأبو هريرة وزيد بن ثابت وابن عمر وابن عمرو، ولذا كان عمر يضرب على الركعتين بعد العصر بمحضر من الصحابة من غير نكير، فدل على أن صلاته ﷺ الركعتين بعد العصر مخصوصة به كما تقدم، وكان خالد بن الوليد يضرب الناس على الصلاة بعد العصر. وذهب الشافعى إلى أنه يجوز من الصلاة فى هذين الوقتين ماله سبب واستدل بصلاته ﷺ سنة الظهر بعد صلاة العصر.

وأجاب الجمهور عنه بأنه من خصوصيات النبى ﷺ كما تقدم. وقالت الحنابلة: يحرم التطوع مطلقاً ولو له سبب فى هذين الوقتين؛ لظاهر حديث الباب ونحوه إلا ركعتى الطواف؛ لحديث: (لا تمنعوا أحداً طاف بهذا البيت وصلى أية ساعة شاء من ليل أو نهار) رواه أصحاب السنن عن جبير بن مطعم وصححه ابن خزيمة والترمذى والحاكم وابن حبان.

وذهب أبو بكرة وكعب بن عجرة وغيرهما إلى المنع من الصلاة مطلقاً، ولو فرضاً بعد صلاة الصبح وبعد صلاة العصر، وهو مشهور مذهب داود الظاهري، مستدلين بالحديث لعموم النهي فيه. ويرده ما تقدم من إقرار النبي ﷺ قيساً على صلاته ركعتي الفجر بعد صلاة الصبح.

ويرده أيضاً حديث يزيد بن الأسود قال: شهدت مع النبي ﷺ حجته وصليت معه صلاة الصبح في مسجد الخيف، فلما قضى صلاته وانحرف إذا هو برجلين في أخرى القوم لم يصليا معه فقال: علىّ بهما. فجيء بهما ترعد فرائصهما فقال: ما منعكما أن تصليا معنا؟ فقالا: يا رسول الله إنا قد كنا صلينا في رحالنا قال: فلا تفعلنا، إذا صليتما في رحالكما ثم أتيتما مسجد جماعة فصليا معهم فإنها لكما نافلة. وأكثر العلماء على جواز قضاء الفوائت في هذين الوقتين لعموم حديث: من نسى صلاة فليصلها إذا ذكرها. رواه الشيخان والمصنف عن أنس. ولمسلم: إذا رقد أحدكم عن الصلاة أو غفل عنها فليصلها إذا ذكرها.

وذهب جماعة من السلف إلى إباحة الصلاة مطلقاً في جميع الأوقات، وحكى عن داود، وبه جزم ابن حزم. واستدلوا بحديث: لا تمنعوا أحداً طاف بهذا البيت وصلى أية ساعة شاء من ليل أو نهار، رواه أصحاب السنن عن جابر بن مطعم. وزعموا أن أحاديث النهي منسوخة بهذا الحديث وحديث، أبي هريرة: من أدرك من الصبح ركعة قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك الصبح: ومن أدرك ركعة من العصر قبل أن تغرب الشمس فقد أدرك العصر. رواه البخاري، وتقدم للمصنف في باب وقت العصر وهو دليل على إباحة الصلاة في هذين الوقتين.

ورد استدلالهم بحديث جابر بن مطعم بأنه خاص بالصلاة في الحرم المكي، ودعواهم عامة فلا يصلح الاستدلال به عليها. ورد دعوى النسخ بأنه قد تقرر أن

المبيح والحاضر إذا تعارضا جعل الحاضر متأخراً فلا يتأتى دعوى نسخه بالمبيح على أن الحديث الأول خاص كما تقدم، وأحاديث النهى عامة فلا يصلح لنسخها على فرض تأخره، وكذا الحديث الثاني خاص بالمكتوبة صاحبة الوقت، وأحاديث النهى في غير صاحبة الوقت فلا يصح دعوى نسخها به على فرض تأخره.

وروى عن ابن عمر تحريم الصلاة بعد الصبح حتى تطلع الشمس؛ لظاهر حديث الباب وإباحتها بعد العصر حتى تصفر الشمس. وبه قال ابن حزم محتجا بحديث على السابق أول الباب أن النهى ﷺ نهى عن الصلاة بعد العصر إلا والشمس مرتفعة.

● عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبَسَةَ السُّلَمِيِّ أَنَّهُ قَالَ: قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَى اللَّيْلِ أَسْمَعُ؟ قَالَ: جَوْفُ اللَّيْلِ الْآخِرُ فَصَلِّ مَا شِئْتَ فَإِنَّ الصَّلَاةَ مَشْهُودَةٌ مَكْتُوبَةٌ حَتَّى تُصَلِّيَ الصُّبْحَ ثُمَّ أَقْصِرْ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ فَتَرْتَفِعَ قَيْسَ رُمْحٍ أَوْ رُمْحَيْنِ فَإِنِهَا تَطْلُعُ بَيْنَ قَرْنَيْ شَيْطَانٍ وَيُصَلِّيَ لَهَا الْكُفَّارُ ثُمَّ صَلِّ مَا شِئْتَ فَإِنَّ الصَّلَاةَ مَشْهُودَةٌ مَكْتُوبَةٌ حَتَّى يَعْدِلَ الرُّمْحُ ظِلَّهُ ثُمَّ أَقْصِرْ فَإِنَّ جَهَنَّمَ تُسَجَرُ وَتُفْتَحُ أَبْوَابُهَا فَإِذَا زَاغَتِ الشَّمْسُ فَصَلِّ مَا شِئْتَ فَإِنَّ الصَّلَاةَ مَشْهُودَةٌ حَتَّى تُصَلِّيَ الْعَصْرَ ثُمَّ أَقْصِرْ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ فَإِنِهَا تَغْرُبُ بَيْنَ قَرْنَيْ شَيْطَانٍ وَيُصَلِّيَ لَهَا الْكُفَّارُ وَقَصَّ حَدِيثًا طَوِيلًا قَالَ الْعَبَّاسُ هَكَذَا حَدَّثَنِي أَبُو سَلَامٍ عَنْ أَبِي أَمَامَةَ إِلَّا أَنْ أَخْطِئْتُ شَيْئًا لَا أُرِيدُهُ فَاسْتَغْفِرُ اللَّهَ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ.

والحديث أخرجه أيضاً: مسلم والترمذى وابن ماجه وأحمد والبيهقى.

○ معنى الحديث: قوله: (أى الليل أسمع) أى: أوقات الليل أقرب إلى إجابة الدعاء والعمل؟ فوضع السمع موضع الإجابة، مجازاً مرسلاً علاقته بالزوم. قوله: (جوف الليل الآخر) أى: ثلثه الأخير أقرب للإجابة. فجوف مبتدأ خبره محذوف والآخر صفته.

قوله: (فصل ما شئت فإن الصلاة... إلخ) أى: صل من النوافل ما شئت إلى أن تصلى الصبح؛ فإن الصلاة حينئذ تحضرها الملائكة وتكتب ثوابها، وهو يدل بظاهره على إباحة التطوع بعد طلوع الفجر بأكثر من ركعتيه، ولكن ينافيه ما فى حديث أحمد: قلت: أى الساعات أفضل؟ قال جوف الليل الآخر ثم الصلاة مكتوبة مشهودة حتى يطلع الفجر، فإذا طلع الفجر فلا صلاة إلا الركعتين حتى تصلى الفجر... الحديث فهو صريح فى كراهة التطوع بعد طلوع الفجر، بغير ركعتي الفجر فلعله وقع اختصار فى حديث المصنف.

قوله: (ثم أقصر حتى تطلع الشمس... إلخ) أقصر يقطع الهمزة أمر من الإقصار، وهو الكف عن الشيء مع القدرة عليه، وقيس رمح بكسر القاف أى قدر رمح يقال قيس رمح وقاس رمح أى قدره، والمعنى كف عن الصلاة إلى ظهور الشمس وارتفاعها فى رأى العين قدر رمح أو رمحين.

وقوله: (فإنها تطلع بين قرني شيطان) تعليل للأمر بالكف عن الصلاة، وتنكير الشيطان للتحقير والمراد بقرني الشيطان جانباً رأسه؛ وذلك أنه يدنى رأسه، من الشمس حين طلوعها فيكون الساجد من الكفار للشمس كالساجد له، وحينئذ يتمكن هو وجنوده من أن يلبسوا على المصلى صلاته، فلذا نهى عن الصلاة وقتئذ صيانة لها.

قوله: (ويصلى لها الكفار) أى: يسجد لها عبادها. وفي رواية مسلم: وحينئذ يسجد لها الكفار. قوله: (حتى يعدل الرمح ظلّه) يعنى حتى يستوى الظل مع الرمح؛ أى لا يبقى على الأرض منه شيء وهذا يكون بمكة والمدينة وما حولهما في أطول يوم في السنة وهو أول فصل الصيف، وفي هذه الحالة يقف الظل فلا يزيد ولا ينقص فإذا أخذ في الزيادة إلى جهة المشرق كان وقت الزوال. وفي رواية مسلم حتى يستقل الظل بالرمح أى يرتفع الظل فلا يبقى على الأرض منه شيء. وتخصيص الرمح بالذكر لأن العرب كانوا إذا أرادوا معرفة الوقت ركزوا رماحهم في الأرض ثم نظروا إلى ظلّها، وإلا فمثل الرمح غيره من كل مستقيم قائم.

قوله: (فإن جهنم تسجر) بالبناء للمفعول مشدداً ومخففاً أى توقد يقال سجر التنور إذا أوقده، ولعل تسجيرها، حينئذ لمقارنة الشيطان الشمس واستعداد عباد الشمس للسجود لها. فلذا نفي عن الصلاة في هذا الوقت لما فيه من التشبه بعباد الشمس. وجهنم علم على النار وهو أعجمى معرب ممنوع من الصرف للعلمية والعجمة. وقيل: إنه عربي مشتق من الجهومة وهي كراهة النظر، أو من قولهم: بثر جهام أى عميق فتكون ممنوعة من الصرف للعلمية والتأنيث.

قوله: (فإذا زاغت الشمس) أى: مالت في رأى العين عن كبد السماء إلى جهة الغروب. قوله: (ثم أقصر حتى تغرب الشمس... إلخ) أى: كف بعد صلاة العصر عن الصلاة مطلقاً، ولا سيما حال الغروب — لما فيه من التشبه بعباد الشمس. وأما ما بين صلاة الصبح والطلوع وما بين صلاة العصر والغروب فالحكمة في النهي عن الصلاة فيهما أن ما قارب الشيء يعطى حكمه وأن عباد الشمس ربما يستعدون لتعظيمها من أول هذين الوقتين مراقبين طلوعها أو غروبها ليسجدوا لها، فلو أبيع التنفل في هذين الوقتين لكان فيه تشبه بهم أو إيهام التشبه بهم.

قال الخطابي: وذكر تسجير جهنم وكون الشمس بين قرني الشيطان وما أشبه ذلك من الأشياء التي تذكر على سبيل التعليل لتحريم شيء، أو لنهي عن شيء، أمور لا تدرك معانيها من طريق الحس والعيان، وإنما يجب الإيمان بها والتصديق للخبر بها والانتفاء إلى أحكامها التي علقت بها.

قوله: (وقص حديثاً طويلاً) أى ذكر عمرو بن عبسة بعد ذلك تمام حديثه الطويل وهو كما في مسلم قال: فقلت: يا نبي الله ما الوضوء؟ حدثني عنه. قال: ما منكم رجل يقرب وضوءه فيتمضمض ويستنشق فيستنثر إلا خرت خطايا وجهه وفيه وخياشيمه ثم إذا غسل وجهه كما أمره الله إلا خرت خطايا وجهه من أطراف لحيته مع الماء ثم يغسل يديه إلى المرفقين إلا خرت خطايا يديه من أنامله مع الماء، ثم يمسح رأسه إلا خرت خطايا رأسه من أطراف شعره مع الماء، ثم يغسل قدميه إلى الكعبين إلا خرت خطايا رجليه من أنامله مع الماء، فإن هو قام فصلى فحمد الله وأثنى عليه ومجده بالذي هو له أهل وفرغ قلبه لله انصرف من خطيئته كهيئة يوم ولدته أمه. فقال أبو أمامة: يا عمرو بن عبسة انظر ما تقول في مقام واحد يعطى هذا الرجل فقال عمرو: يا أبا أمامة لقد كبرت سني ورق عظمي واقترب أجلى وما بي حاجة أن أكذب على الله ولا على رسوله ﷺ لو لم أسمع من رسول الله ﷺ إلا مرة أو مرتين أو ثلاثاً حتى عد سبع مرات ما حدثت به أبداً ولكن سمعته أكثر من ذلك.

قوله: (قال العباس: هكذا حدثني أبو سلام... إلخ) غرض العباس به بيان أنه بذل جهده في نقل الحديث على ما هو عليه فكانه يقول: حدثني أبو سلام عن أبي أمامة الباهلي بهذا الحديث كما حدثت به مع التحري فإن تبين فيه شيء من الخطأ فليس مقصوداً إلى وأطلب من الله المغفرة وقبول التوبة، وليس المراد أنه شك فيما نقله.

والحديث يدل على النهي عن التنفل بعد صلاة الصبح حتى تطلع الشمس وترتفع قدر رمح، ووقت الاستواء حتى تزول وبعد صلاة العصر حتى تغيب الشمس فهذه ثلاثة أوقات لكنها خمسة تفصيلاً باعتبار تفاوت النهي فيها؛ فإنه في وقت طلوع الشمس ووقت غروبها أشد منه في الأوقات الثلاثة الأخرى، وهذه الأوقات الخمسة باعتبار متعلق النهي قسماً: أحدهما ما يتعلق فيه النهي بفعل المصلي الصلاة وذلك بعد صلاة الصبح وصلاة العصر فإذا صلى فريضته في هذين الوقتين فهو منهى عن التنفل بعدها. وتقدم في الحديث السابق بيان مذاهب العلماء في ذلك. ثانيهما: ما يتعلق النهي فيه بالوقت وهو وقت الطلوع إلى الارتفاع ووقت الاستواء ووقت الغروب.

وقد اختلف العلماء في حكم الصلاة في هذه الأوقات الثلاثة: فقال أبو حنيفة وأصحابه: لا تصح في هذه الأوقات صلاة مطلقاً مفروضة أو واجبة أو نافلة قضاء أو أداء. مستدلين بعموم النهي عن الصلاة في هذه الأوقات بناء على أن النهي يقتضى الفساد. واستثنوا من ذلك عصر اليوم، لحديث أبي هريرة مرفوعاً: من أدرك ركعة من العصر قبل أن تغرب الشمس فقد أدرك العصر رواه الشيخان. فيصبح أدائه وقت الغروب؛ لأنه أداه كما وجب ويكره تحريماً تأخيره إلى هذا الوقت. واستثنوا أيضاً صلاة الجنائز إن حضرت في وقت من هذه الأوقات، فإنها تصلى فيها بلا كراهة لحديث على مرفوعاً: ثلاث لا يؤخرن: الصلاة إذا أتت والجنائز إذا حضرت والأمم إذا وجدت كفراً. رواه الحاكم والترمذي وقال: غريب ليس بم متصل، ولما سأتى للمصنف في باب التعجيل بالجنائز عن الحصين بن حوح أن طلحة بن البراء مرض فأتاه النبي ﷺ يعودته فقال: إني لأرى طلحة إلا قد حدث فيه الموت فأذنوني به وعجلوا فإنه لا ينبغي لجيفة مسلم أن تحبس بين ظهراني أهله.

واستثنوا أيضاً سجدة تلاوة تليت آيتها في وقت من هذه الأوقات فإنها تؤدى فيه بلا كراهة لأنها أديت كما وجبت لكن الأفضل تأخيرها لتؤدى في الوقت المستحب؛ لأنها لا تفوت بالتأخير. وقد فرقوا بين الصباح والعصر حيث قالوا بعدم صحة أداء الصباح وقت الطلوع وبصحة أداء العصر وقت الغروب. ولكنه فرق لا وجه له بعد أن سوى بينهما النبي ﷺ بقوله: من أدرك من الصباح ركعة قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك الصباح، ومن أدرك ركعة من العصر قبل أن تغرب الشمس فقد أدرك العصر رواه البخارى وغيره كما تقدم هناك. واستثنى أبو يوسف أيضاً التنفل يوم الجمعة وقت الاستواء مستدلاً بأنه ﷺ ندب الناس إلى التبكير يوم الجمعة ورغب في الصلاة إلى خروج الإمام كما تقدم وعليه الإجماع، وجعل الغاية خروج الإمام وهو لا يخرج إلا بعد الزوال فدل على عدم الكراهة. وجاء فيه حديث أبي قتادة مرفوعاً أنه ﷺ كره الصلاة نصف النهار إلا يوم الجمعة وقال: إن جهنم تسجر إلا يوم الجمعة. رواه المصنف في باب الصلاة يوم الجمعة قبل الزوال، وفيه انقطاع؛ لأنه من رواية أبي الخليل عن أبي قتادة ولم يسمع منه وفي سنده الليث بن أبي سليم وهو ضعيف، وقد ذكر له البيهقى شواهد ضعيفة يقوى بها.

وقالت الحنابلة: لا ينعقد النفل مطلقاً في هذه الأوقات الثلاثة حتى ماله سبب كسجود تلاوة وشكر وصلاة كسوف وتحية مسجد لعموم أدلة النهى، ولا فرق في ذلك بين مكة وغيرها ولا يوم الجمعة وغيره إلا تحية المسجد يوم الجمعة فإنهم قالوا بجواز فعلها بلا كراهة وقت الاستواء وحال الخطبة، لحديث أبي قتادة المتقدم.

وفيه أنه يفيد إباحة الصلاة مطلقاً وقت الاستواء يوم الجمعة وهم لا يقولون إلا بإباحة تحية المسجد حينئذ، ويحرم عندهم أيضاً صلاة الجنازة في هذه الأوقات إلا إن خيف عليها التغير فيجوز للضرورة، وقالوا: يجوز بلا كراهة في هذه الأوقات قضاء

الفرائض لحديث: من نام عن صلاة أو نسيها فليصلها إذا ذكرها. وجعلوه تخصصاً لأحاديث النهي.

قال في النيل: وهو تحكم لأنه أعم منها من وجه وأخص من وجه وليس أحد العمومين أولى بالتخصيص من الآخر. وكذلك الكلام في فعل الصلاة المفروضة في هذه الأوقات أداء إلا أن حديث: من أدرك من الفجر ركعة قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك الصبح ومن أدرك من العصر ركعة قبل أن تغرب الشمس فقد أدرك العصر — أخص من أحاديث النهي مطلقاً فيقدم عليها.

وجوزوا أيضاً في هذه الأوقات الصلاة المنذورة ولو كان نذرهما فيها بأن قال لله على أن أصلي ركعتين عند طلوع الشمس مثلاً لأنسها صلاة واجبة فأشبهت الفرائض. وقد علمت أن دليلهم في قضاء الفرائض لا ينهض.

وأباحوا أيضاً تأدية ركعتي الطواف ولو نفلاً في كل وقت لحديث جبير بن مطعم أن النبي ﷺ قال: يا بني عبد مناف لا تمنعوا أحداً طاف بهذا البيت وصلى أية ساعة شاء من ليل أو نهار. رواه الأربعة وقال الترمذي: صحيح كما تقدم

وقالت المالكية: تحرم النوافل ولو لها سبب والمنذورة وسجدة التلاوة وقت الطلوع والغروب لحديث الباب ونحوه من أحاديث النهي. وكذا تحرم صلاة الجنابة في هذين الوقتين إلا إن خيف تغيرها فتجوز. وأباحوا الفرائض العينية قضاء أو أداء في هذين الوقتين مستدلين بما تقدم للمصنف من قوله ﷺ: من نام عن صلاة أو نسيها فليصلها إذا ذكرها. وأباحوا الصلاة مطلقاً فرضاً ونفلاً وقت الاستواء. قال الزرقاني في شرح الموطأ: قال الجمهور والأئمة الثلاثة بکراهة الصلاة عند الاستواء.

وقال مالك بالجواز مع روايته هذا الحديث يعني حديث عبد الله الصنابحي أن النبي ﷺ قال: إن الشمس تطلع ومعها قرن الشيطان فإذا ارتفعت فارقها ثم إذا استوت

قارنها فإذا زالت فارقتها فإذا دنت للغروب قارنها فإذا غربت فارقتها ونهى رسول الله ﷺ عن الصلاة في تلك الساعات

قال ابن عبد البر: فإما أنه لم يصح عنده، وأوردّه بالعمل الذى ذكره بقوله: ما أدركت أهل الفضل إلا وهم يجتهدون ويصلون نصف النهار.

قال الزرقاني: والثاني أولى أو متعين فإن الحديث صحيح بلا شك إذ رواه ثقات مشاهير. وعلى تقدير أنه مرسل فقد تقوى بأحاديث عقبه وعمرو يعنى ابن عبسة وهو حديث الباب وقد صححهما مسلم.

أقول، وحيث ثبتت صحة الحديث فهو مذهب مالك ولا وجه للفرقة بين أجزائه بعمل الناس فإنه لا كلام لأحد مع رسول الله ﷺ، على أن عمل الناس إنما هو في الصلاة وقت الاستواء يوم الجمعة وقد تقدم ما يدل على استثنائه ولذا قال الباجي في شرح الموطأ: وفي المبسوط عن ابن وهب سئل مالك عن الصلاة نصف النهار فقال: أدركت الناس وهم يصلون يوم الجمعة نصف النهار. وقد جاء في بعض الحديث فمى عن ذلك فأنا لا أفمى عنه للذى أدركت الناس عليه ولا أحبه للنهى عنه.

وقول مالك: لا أحبه للنهى عنه محمول على أنه لم يثبت عنده الحديث الدال على إباحة الصلاة وقت الاستواء يوم الجمعة. وقد تقدم ما فيه.

وقالت الشافعية: يكره النفل الذى لا سبب له في هذه الأوقات. أما الفرض مطلقاً والنفل الذى له سبب فلا يكره، مستدلين بحديث: من نام عن صلاة أو نسيها فليصلها إذا ذكرها. وتقدم ما فيه.

وأباحوا أيضاً التنفل مطلقاً في الحرم المكى في هذه الأوقات لحديث الترمذى وغيره المتقدم: يا بنى عبد مناف لا تمنعوا أحداً طاف بهذا البيت وصلى أية ساعة شاء من ليل أو نهار.

وأباحوا النفل أيضاً وقت الاستواء يوم الجمعة؛ لما تقدم عن أبي قتادة أنه ﷺ كره الصلاة نصف النهار إلا يوم الجمعة. والمشهور عن داود منع الصلاة في هذه الأوقات مطلقاً وحكى عنه إباحتها، وقد روى عن جمع من الصحابة، ولعلمهم لم يسمعوا أحاديث النهي.

إذا علمت هذا تعلم أن الموعول عليه أن الصلاة مطلقاً ممنوعة في هذه الأوقات الثلاثة إلا أداء الصبح وقت الطلوع والعصر وقت الغروب والنفل وقت الاستواء يوم الجمعة.

● عَنْ يَسَارٍ مَوْلَى ابْنِ عُمَرَ قَالَ: رَأَى ابْنُ عُمَرَ وَأَنَا أَصَلَّى بَعْدَ طُلُوعِ الْفَجْرِ فَقَالَ: يَا يَسَارُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ خَرَجَ عَلَيْنَا وَكُنْ نُصَلِّي هَذِهِ الصَّلَاةَ فَقَالَ: لِيُبَلِّغْ شَاهِدُكُمْ غَائِبُكُمْ لَا تُصَلُّوا بَعْدَ الْفَجْرِ إِلَّا سَجْدَتَيْنِ.

والحديث أخرجه أيضاً: أحمد والترمذي وابن ماجه والدارقطني.

○ معنى الحديث: قوله: (رأى ابن عمر وأنا أصلي... إلخ) يعني: نفلاً مطلقاً غير سنة الصبح بدليل إنكار ابن عمر عليه. وقوله: إلا سجدتين أى ركعتين وهما سنة الصبح، وفي هذا دليل على كراهة التنفل بعد طلوع الفجر بأكثر من سنة الصبح وبه قال سعيد بن المسيب والعلاء بن زياد وحيد بن عبد الرحمن والحنفية وروى ذلك عن ابن عمر وابن عمرو وهو المشهور عن أحمد.

وذهب الحسن البصري والشافعي إلى جواز التنفل بعد طلوع الفجر قبل صلاة الصبح قالوا: والنهي عن الصلاة بعد الصبح المراد منه بعد صلاة الفريضة. واستدلوا بما تقدم في حديث عمرو بن عبسة من قول النبي ﷺ: فصل ما شئت فإن الصلاة مشهودة مكتوبة حتى تصلي الصبح. وبه قال ابن حزم، وقد تقدم في حديث أحمد ما

ينافيه من قوله، قلت: أى الساعات أفضل؟ قال: جوف الليل الآخر ثم الصلاة مكتوبة مشهودة حتى يطلع الفجر فإذا طلع الفجر فلا صلاة إلا الركعتين حتى تصلى الصبح. فلعل في رواية أبي داود اختصاراً فلا يصح الاحتجاج بها.

وقال مالك: يجوز ذلك لمن فاتته صلاة الليل؛ لما رواه في الموطأ عن سعيد بن حبير أن عبد الله بن عباس رقد ثم استيقظ ثم قال لخادمه: انظر ما صنع الناس وهو يومئذ قد ذهب بصره فذهب الخادم ثم رجع فقال: قد انصرف الناس من الصبح فقام عبد الله بن عباس فأوتر ثم صلى الصبح. ولما رواه أنه بلغه أن عبد الله بن عباس وعبادة بن الصامت والقاسم بن محمد وعبد الله بن عامر بن ربيعة قد أوتروا بعد الفجر. وما رواه عن هشام بن عروة عن أبيه أن عبد الله بن مسعود قال ما أبالي لو أقيمت صلاة الصبح وأنا أوتر. وما رواه عن يحيى بن سعيد أنه قال: كان عبادة بن الصامت يؤم قوماً فخرج يوماً إلى الصبح فأقام المؤذن صلاة الصبح فأسكته عبادة حتى أوتر ثم صلى بهم الصبح. وما رواه عن عبد الرحمن بن القاسم أنه قال: سمعت عبد الله بن عامر بن ربيعة يقول: إني لأوتر وأنا أسمع الإقامة أو بعد الفجر، يشك عبد الرحمن أى ذلك. وما رواه عن عبد الرحمن بن القاسم: أنه سمع أباه القاسم بن محمد يقول: إني لأوتر بعد الفجر. ففي هذا كله دلالة على أن الوتر تصلى بعد الفجر وقيل صلاة الصبح.

قال في النيل: والحديث يعنى حديث الباب: على كراهة التطوع بعد طلوع الفجر إلا ركعتي الفجر قال الترمذى: وهو مما أجمع عليه أهل العلم، كرهوا أن يصلى الرجل بعد طلوع الفجر إلا ركعتي الفجر. قال الحافظ في التلخيص: دعوى الترمذى الإجماع على الكراهة لذلك عجيب، فإن الخلاف في ذلك مشهور، حكاه ابن المنذر وغيره، وقال الحسن البصرى: لا بأس به، وكان مالك يرى أن يفعله من فاتته صلاة بالليل وقد أطنب في ذلك محمد بن نصر في قيام الليل.

وطرق حديث الباب يقوى بعضها بعضا فتنتهض للاحتجاج بها على الكراهة. وقد أفرط ابن حزم فقال: الروايات في أنه لا صلاة بعد الفجر إلا ركعتي الفجر ساقطة مطروحة مكذوبة. فالراجح القول بكراهة التنفل بعد طلوع الفجر بأكثر من سنته.

● عَنِ الْأَسْوَدِ وَمَسْرُوقٍ قَالَا: نَشْهَدُ عَلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ: مَا مِنْ يَوْمٍ يَأْتِي عَلَى النَّبِيِّ ﷺ إِلَّا صَلَّى بَعْدَ الْعَصْرِ رَكْعَتَيْنِ.

والحديث أخرجه أيضاً: البخارى ومسلم والنسائى والطحاوى والبيهقى.

○ معنى الحديث: قوله: (نشهد على عائشة) يعنى نخبر عنها وليس المراد شهادة الحكم. قوله: (ما من يوم يأتى... إلخ) أى: ما من يوم يمر على النبي ﷺ بعد أن وفد عليه عبد القيس وشغلوه عن الركعتين بعد الظهر إلا صلى بعد صلاة العصر ركعتين. وكانت صلاته لهما يوم الوفاء قضاء ثم داوم عليهما فإنه كان إذا صلى صلاة داوم عليها.

وبالحديث استدلل جماعة على استحباب صلاة ركعتين بعد العصر، وقد فهمت عائشة من مواظبته ﷺ على الركعتين بعد العصر أن نهيه ﷺ عن الصلاة بعدها حتى تغرب الشمس مختص بمن قصد الصلاة عند غروب الشمس وليس النهى على إطلاقه ولذا قالت: والذي ذهب به ما تركهما حتى لقي الله وما لقي الله حتى ثقل عن الصلاة، وكان يصلى كثيراً من صلاته قاعداً يعنى الركعتين بعد العصر، وكان النبي ﷺ يصليهما ولا يصليهما في المسجد مخافة أن يثقل على أمته وكان يحب ما يخفف عنهم. أخرجه البخارى من طريق عبد الواحد بن أيمن عن أبيه عن عائشة.

قال الحافظ في الفتح: وكانت تنفل بعد العصر. وقد أخرجه المصنف يعنى البخارى في الحج من طريق عبد العزيز بن رفيع قال: رأيت ابن الزبير يصلى ركعتين

بعد العصر ويخبر أن عائشة حدثته أن النبي ﷺ لم يدخل بيتها إلا صلاهما وكان ابن الزبير فهم من ذلك ما فهمته حالته عائشة.

وأجاب الجمهور: عن حديث الباب ونحوه بأنه ﷺ إنما صلى الركعتين بعد العصر قضاء لسنة الظهر البعدية التي فاتته يوم وفد عبد القيس وكان إذا فعل فعلاً واطب عليه، وهذا من خصوصياته ﷺ كما تقدم.

● عَنْ ذَكْوَانَ مَوْلَى عَائِشَةَ أَنَّهَا حَدَّثَتْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُصَلِّي بَعْدَ الْعَصْرِ وَيَنْهَى عَنْهَا وَيُؤَاصِلُ وَيَنْهَى عَنِ الْوَصَالِ.
والحديث أخرجه أيضاً: البيهقي.

○ معنى الحديث: قوله: (كان يصلي بعد العصر) أى: الركعتين المذكورتين في الحديث السابق.

قوله: (وينهى عنها). تريد به قوله ﷺ: لا صلاة بعد العصر حتى تغرب الشمس.

قوله: (ويواصل... إلخ) يعنى: يصل صيام النهار بإمساك الليل مع صوم اليوم الذى بعده من غير أن يتناول مفطراً وينهى عن الوصال. ولفظ النهى سيأتى فى باب الوصال من كتاب الصيام من حديث أبى سعيد الخدرى أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: لا تواصلوا فأياكم أراد أن يواصل فليواصل حتى السحر قالوا فإنك تواصل يا رسول الله قال: إني ليس كهيتكم إن لى مطعماً يطعمنى وساقياً يسقىنى. والحديث صريح فى أن صلاة النفل بعد العصر كانت من خصائصه ﷺ كما أن الوصال فى الصوم كان من خصائصه ولذا نهى الأمة عنهما. وسيأتى تمام الكلام على الوصال فى باب إن شاء

الله تعالى. وسكت المصنف عن الحديث لكن في سنده محمد بن إسحاق عن محمد بن عمرو بن عطاء وفيه مقال إذا لم يصرح بالحديث كما هنا.

﴿ باب الصلاة قبل المغرب ﴾

يعنى: صلاة التطوع.

● عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ الْمُرْنِيِّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: صَلُّوا قَبْلَ الْمَغْرِبِ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ قَالَ: صَلُّوا قَبْلَ الْمَغْرِبِ رَكَعَتَيْنِ لِمَنْ شَاءَ خَشْيَةً أَنْ يَتَّخِذَهَا النَّاسُ سُنَّةً.

والحديث أخرجه أيضاً: البخارى وأحمد والبيهقى.

○ معنى الحديث: قوله: (لمن شاء) أتى به لبيان أن الأمر في قوله: صلوا قبل المغرب للنسب. وهنا أتى به بعد الأمر مرتين وفي رواية أبي نعيم في المستخرج صلوا قبل المغرب ركعتين قالها ثلاثاً ثم قال: لمن شاء، وفي رواية البخارى قال: صلوا قبل صلاة المغرب قال في الثالثة: لمن شاء؛ كراهية أن يتخذها الناس سنة. وهو يدل أن في رواية المصنف اختصاراً.

قال الحافظ في الفتح: وأعاده الإسماعيلي من هذا الوجه ثلاث مرات وهو موافق لقوله في رواية البخارى قال في الثالثة. فحذف أبو داود أو أحد من الرواة قوله: قال في الثالثة. وقوله: خشية أن يتخذها الناس سنة مفعول لأجله. وظاهر سياق الحديث أنه من قول الراوى فيكون المعنى: قال الراوى: قال رسول الله ﷺ: لمن شاء؛ لئلا يتخذها الناس طريقة لازمة. وعلى فرض أنها من كلام النبي ﷺ يكون المعنى قلت لمن شاء خشية أن يتخذها الناس سنة.

والحديث دليل على استحباب صلاة ركعتين قبل صلاة المغرب، وبه قال جمع من الصحابة والتابعين والفقهاء منهم: عبد الرحمن بن عوف وأبي بن كعب وأنس وجابر وعبد الرحمن بن أبي ليلى والحسن البصرى وأحمد وإسحاق، وبه قال المحققون من الشافعية والحنفية وأهل الحديث. وعن مالك قول باستحبابهما.

وذهب قوم إلى عدم استحبابهما وهو مشهور مذهب المالكية والحنفية. وقول عند الشافعية. ونقل عن الخلفاء الأربعة.

قال النخعي: لم يصلهما أبو بكر ولا عمر ولا عثمان وهما بدعة وكان خيار الصحابة بالكوفة على وابن مسعود وعمار وحذيفة وأبو مسعود أخبرني من رمقهم كلهم فما رأى أحداً منهم يصلى قبل المغرب.

وقد احتج من قال بعدم استحبابهما بما رواه أحمد وتقديم للمصنف في باب وقت المغرب عن عقبة بن عامر قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: لا تزال أمتي بخير أو على الفطرة ما لم يؤخروا المغرب إلى أن تشتبك النجوم. قالوا: وهو يدل على طلب تعجيلها. وصلاة الركعتين قبلها يؤدي إلى تأخيرها. واستدلوا أيضاً بحديث ابن عمر الآتي أنه سئل عن الركعتين قبل المغرب فقال: ما رأيت أحداً على عهد رسول الله ﷺ يصليهما. وادعى ابن شاهين أن حديث الباب منسوخ بما رواه الدارقطني والبخاري عن طريق حيان بن عبيد الله عن عبد الله بن بريدة عن أبيه أن النبي ﷺ قال: إن عند كل أذانين ركعتين ما خلا صلاة المغرب قال البخاري: لا نعلم رواه إلا حيان وهو بصرى مشهور ليس به بأس. ورد هذا. أولاً: بأن المنقول عن الخلفاء الأربعة رواه محمد بن نصر وغيره من طريق إبراهيم النخعي عنهم وهو منقطع.

ولو ثبت فلا يدل على النسخ ولا الكراهة. وقد روى البخاري وأحمد عن مرثد بن عبد الله قال: أتيت عقبة بن عامر فقلت له: ألا أعجبك من أبي تميم يركع

ركعتين قبل صلاة المغرب؟ فقال عقبة: إنا كنا نفعله على عهد رسول الله ﷺ، قلت: فما يمنعك الآن؟ قال: الشغل. فلعل غيره أيضاً منعه الشغل. وقد روى محمد بن نصر وغيره من طرق قوية عن عبد الرحمن بن عوف وسعد بن أبي وقاص وأبي بن كعب وأبي الدرداء وأبي موسى الأشعري وغيرهم أنهم كانوا يواظبون عليهما.

وأما قول أبي بكر بن العربي: اختلف فيها الصحابة ولم يفعلها أحد بعدهم فمردود بقول محمد بن نصر: قد روينا عن جماعة من الصحابة والتابعين أنهم كانوا يصلون الركعتين قبل المغرب ثم أخرج ذلك بأسانيد متعددة عن عبد الرحمن بن أبي ليلى وعبد الله بن بريدة ويحيى بن عجيل والأعرج وعامر بن عبد الله بن الزبير وعراك ابن مالك. ثانياً: بأن الأحاديث الواردة بطلب الركعتين قبل المغرب مخصصة لعموم أدلة استحباب التعجيل.

قال النووي: وأما قولهم: إن فعلهما يؤدي إلى تأخير المغرب فهو خيال منابذ للسنّة فلا يلتفت إليه ومع هذا فهو زمن يسير لا تتأخر به الصلاة عن أول وقتها. ثالثاً: أن رواية حيان التي ادعوا أنها ناسخة لحديث الباب شاذة؛ لأن حيان وإن كان صدوقاً عند البزار وغيره، لكنه خالف الحفاظ من أصحاب عبد الله بن بريدة في إسناد الحديث ومنتنه وقد وقع في بعض طرقه: وكان بريدة يصلي ركعتين قبل صلاة المغرب فلو كان الاستثناء محفوظاً له ما خالفه بريدة راويه. وقد نقل ابن الجوزي في الموضوعات عن الفلاس أنه كذب حياناً. وقال ابن حزم: حيان مجهول.

وقال الدارقطني: ليس بالقوى. وقال الهيثمي: اختلط. وذكره ابن عدى في الضعفاء وقال البيهقي: أخطأ فيه حيان بن عبيد الله في الإسناد والمتن جميعاً. أما السند فأخرجه في الصحيح عن سعيد الجريري وكههمس عن عبد الله بن بريدة عن عبد الله بن مغفل عن النبي ﷺ قال: بين كل إذنين صلاة قال في الثالثة لمن شاء. وأما المتن

فكيف يكون صحيحاً وفي رواية ابن المبارك عن كههمس في هذا الحديث: قال وكان ابن بريدة يصلي قبل المغرب ركعتين؟!.

فمن هذا: تعلم أن دعوى النسخ لا دليل عليها. قال النووي في شرح مسلم: وأما من زعم النسخ فهو مجازف لأن النسخ لا يصار إليه إلا إذا عجزنا عن التأويل والجمع بين الأحاديث وعلمنا التاريخ، وليس هنا شيء من ذلك.

إذا علمت هذا علمت أن الحق مع من قال باستحباب الركعتين قبل صلاة المغرب؛ لثبوتها بأمر النبي ﷺ وتقريره وكذا بفعله كما رواه ابن حبان من حديث ابن مغفل أن النبي ﷺ صلى قبل المغرب ركعتين. قال الحافظ في الفتح: ومجموع الأدلة يرشد إلى استحباب تخفيفهما كما في ركعتي الفجر.

ص عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: صَلَّيْتُ الرَّكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْمَغْرِبِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: قُلْتُ لِأَنَسٍ: أَرَأَيْكُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ: نَعَمْ رَأَيْنَا فَلَمْ يَأْمُرْنَا وَلَمْ يَنْهَنَا.

والحديث أخرجه أيضاً: البيهقي ومسلم.

○ معنى الحديث: قوله: (صليت الركعتين قبل المغرب... إلخ) أى: قبل صلاة المغرب؛ ففي رواية مسلم: قال أنس: كنا نصلّي على عهد رسول الله ﷺ ركعتين بعد غروب الشمس وقبل صلاة المغرب.

قوله: (أرأاكم رسول الله ﷺ) الهمزة للاستفهام أى هل أبصركم رسول الله ﷺ تفعلون ذلك؟ وفي رواية: أكان رسول الله ﷺ صلاتهما؟.

قوله: (فلم يأمرنا ولم ينهنا) أى: يأمرنا ﷺ بهاتين الركعتين ولم ينهنا عنهما. وفي تقريره ﷺ لمن رآه يصلي في ذلك الوقت دليل على عدم كراهة الصلاة فيه، ولا

سيما والمصلون عدد كثير من الصحابة، وقد تقدم في الحديث السابق أمره بهما وفعله لهما كما في رواية ابن حبان.

● عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُعْقِلٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: بَيْنَ كُلِّ أَذَانَيْنِ صَلَاةٌ بَيْنَ كُلِّ أَذَانَيْنِ صَلَاةٌ لِمَنْ شَاءَ.

والحديث أخرجه أيضاً: البخارى ومسلم والنسائى وابن ماجه والترمذى.

○ معنى الحديث: قوله: (بين كل أذانين صلاة... إلخ) المراد الأذان والإقامة فهو من باب التغليب. وأطلق على الإقامة أذاناً لأنها إعلام الحاضرين بالدخول في الصلاة كما أن الأذان إعلام بدخول الوقت.

ولا يصح حمل الحديث على ظاهره لأن الصلاة بين الأذانين مفروضة، والحديث ناطق بعدم الوجوب بقوله: لمن شاء. والمراد بالصلاة: النافلة. ونكرت لتتناول كل عدد نواه المصلى من النافلة. وكرر الجملة للتأكيد وهى خبر بمعنى الأمر أى: صلوا بين كل أذان وإقامة صلاة نافلة. والحديث عام مخصوص بغير الجمعة لما ثبت أنه ﷺ لم يصل بين أذانها وإقامتها شيئاً. وتقدم تحقيق هذا في باب الصلاة بعد الجمعة ويحتمل إبقاء الأذانين على ظاهره ويكون المعنى: صلوا بين كل أذانين صلاة نافلة غير المفروضة. وفي رواية للبخارى بين كل أذانين صلاة ثلاثاً. أى: قالها ثلاث مرات ويفسر ما في الرواية الأخرى بين كل أذانين صلاة بين كل أذانين صلاة ثم قال في الثالثة: لمن شاء. وفي رواية لمسلم في الرابعة: لمن شاء، ولا منافاة بين هذه الروايات لأن ذكر الأقل لا ينفي ثبوت الأكثر.

والحديث بعمومه يدل على استحباب التنفل قبل المغرب وغيره من الصلوات، والحكمة في ذلك أن المقصود بالأذان إعلام الناس بدخول الوقت ليتأهبوا للصلاة

بالطهارة فيحضروا المسجد لتأديتها. ووصل الأذان بالإقامة يفوت هذا المقصود. وفيه دفع ما يتوهم أن الأذان للفريضة يمنع من فعل غيرها.

وأما حديث الدارقطني والبيهقي والزار من طريق حيان بن عبيد الله العدوي قال: حدثنا عبد الله بن بريدة عن أبيه أن النبي ﷺ قال: إن عند كل أذنين ركعتين ما خلا صلاة المغرب — فلا يصلح للاحتجاج به لأنه ضعيف كما علمت.

● عَنْ طَاوُسٍ قَالَ: سَأَلَ ابْنُ عُمَرَ عَنِ الرُّكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْمَغْرِبِ فَقَالَ: مَا رَأَيْتُ أَحَدًا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّيهِمَا وَرَخَّصَ فِي الرُّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ.

والحديث أخرجه أيضًا: البيهقي.

○ معنى الحديث: قوله: (سئل ابن عمر عن الركعتين قبل المغرب... إلخ) أى: هل تطلب صلاتيهما؟ فأجاب ابن عمر بما يفيد عدم طلبهما وسهل في صلاة الركعتين بعد العصر. ولعله كان يرى كعائشة أن النهي عن الصلاة بعد العصر مختص بمن قصد الصلاة عند غروب الشمس وليس على إطلاقه. وتقدم ما فيه. والحديث من أدلة من قال بکراهة الركعتين قبل صلاة المغرب. وهو معارض بما هو أقوى منه كحديث أنس المتقدم.

وما أخرجه البخارى عن أنس قال: كان المؤذن إذا أذن قام ناس من أصحاب النبي ﷺ يتدرون السوارى حتى يخرج النبي ﷺ وهم كذلك يصلون ركعتين قبل المغرب. وما في مسلم عن أنس قال: كنا بالمدينة فإذا أذن المؤذن لصلاة المغرب ابتدروا السوارى فركعوا ركعتين حتى أن الرجل الغريب ليدخل المسجد فيحسب أن الصلاة قد صليت من كثرة من يصليها.

وللنسائي نحوه في السنن الكبرى ولذا قال البيهقي بعد حديث ابن عمر. القول في مثل هذا قول من شاهدون ومن لم يشاهد. وبأن النبي ﷺ فعلهما كما صححه ابن حبان بل ثبت عن ابن عمر أنه صلى هاتين الركعتين كما أخرجه الدارقطني عن عبد الله بن بريدة قال: لقد أدركت عبد الله بن عمر يصلي تينك الركعتين عند المغرب لا يدعهما على حال. قال: فقمنا فصلينا الركعتين قبل الإقامة ثم انتظرنا حتى خرج الإمام فصلينا معه المكتوبة. على أن الحديث لا يدل على الكراهة إذ عدم رؤية ابن عمر أحداً يصليهما لا يقتضي الكراهة. قال العلامة زين الدين بن نجيم في البحر الرائق شرح كنز الدقائق: ومنع عن التنفل بعد غروب الشمس قبل صلاة المغرب؛ لما رواه أبو داود سنن ابن عمر عن الركعتين قبل المغرب فقال: ما رأيت أحداً على عهد رسول الله ﷺ يصليهما، وهو يقتضي نفى المندوبية أما ثبوت الكراهة فلا إلا أن يدل دليل آخر، وما ذكروا من استلزام تأخير المغرب فقد ذكر في القنية استثناء القليل، والركعتان لا تزيد على القليل إذا تجوز فيهما.

وفي صحيح البخارى أنه ﷺ قال: صلوا قبل المغرب ركعتين. وهو أمر ندب وهذا الذى ينبغي اعتقاده في هذه المسألة.

﴿ باب صلاة الضحى ﴾

أى: في الترغيب في صلاة الضحى. والإضافة على معنى في كصلاة الليل. أو من إضافة المسبب إلى السبب كصلاة الظهر. والضحى بالضم والقصر في الأصل ارتفاع الشمس أول النهار ثم صار اسماً للوقت. والضحاء بالفتح والمد امتداد النهار، والضحوقة مثله وجمعها ضحى مثل قرية وقرى.

● عَنْ أَبِي ذَرٍّ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: يُصْبِحُ عَلَى كُلِّ سَلَامَى مِنْ ابْنِ آدَمَ صَدَقَةٌ تُسَلِّمُهُ عَلَى مَنْ لَقِيَ صَدَقَةٌ وَأَمْرُهُ بِالْمَعْرُوفِ صَدَقَةٌ وَنَهْيُهُ عَنِ الْمُنْكَرِ صَدَقَةٌ وَإِمَاطَتُهُ الْأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ صَدَقَةٌ وَبُضْعَةُ أَهْلِهِ صَدَقَةٌ وَيُجْزَى مِنْ ذَلِكَ كُلِّهِ رَكْعَتَانِ مِنَ الصُّحَى. قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَحَدِيثُ عَبَّادٍ أَثَمٌ وَلَمْ يَذْكُرْ مُسَدَّدُ الْأَمْرِ وَالتَّهْيِ زَادَ فِي حَدِيثِهِ: وَقَالَ كَذَا وَكَذَا. وَزَادَ ابْنُ مَنِيعٍ فِي حَدِيثِهِ قَالُوا:

يَا رَسُولَ اللَّهِ أَحَدُنَا يَقْضِي شَهْوَتَهُ وَتَكُونُ لَهُ صَدَقَةٌ؟ قَالَ: أَرَأَيْتَ لَوْ وَضَعَهَا فِي غَيْرِ حِلِّهَا أَلَمْ يَكُنْ يَأْتُمُّ؟

○ معنى الحديث: قوله: (يصبح على كل سلامى... إلخ) بضم السين المهملة وتخفيف اللام وفتح الميم في الأصل عظام الأصابع والأكف ثم استعمل في سائر عظام الجسد ومفاصله وفي النهاية السلا مى جمع سلامية وهى الأتمة من أنامل الأصابع. وقيل: واحده وجمعه سواء ويجمع على سلاميات وهى التى بين كل مفصلين من أصابع الإنسان. وقيل السلا مى كل عظم مجوف من صغار العظام. وهو فى الحديث من قبيل المفرد، والمعنى تصير الصدقة المطلوبة فى كل صباح على كل عظم من عظام ابن آدم. فقولـه (صدقة) اسم يصـبح وقولـه: (على كل سلامى) متعلق بمحذوف خبرها. قال القاضى عياض: إن كل عظم من عظام ابن آدم يصـبح سليماً من الآفات باقياً على الهيئة التى تتم بها منافعه فعليه صدقة شكرًا لمن صورـه ووفاه عما يغيره ويؤذيه. وسيأتى للمصنف فى باب إمطة الأذى عن الطريق من كتاب الأدب أن النبى ﷺ قال: فى الإنسان ثلثمائة وستون مفصلاً فعليه أن يتصدق عن كل مفصل منه

بصدقة قالوا: ومن يطيق ذلك يا نبي الله قال: النخامة في المسجد تدفنها والشيء تنجيه عن الطريق فإن لم تجد فركعتا الضحى تجزئك.

قوله: (تسلمه على من لقي صدقة) أى: بدء الإنسان غيره بالسلام يثاب عليه ثواب صدقة المال لما فيه من إرسال الأنس إلى الغير وأمن المسلم عليه من جهة المسلم كما أن في الصدقة إيصال الإحسان للغير. وهذا وما بعده بيان للصدقة الم جملة بين به أن المراد بالصدقة ما يعم وجوه الخير لا خصوص ما تعرف من الإحسان المالى ليعم الفقراء والعاجزين عن الخيرات المالية.

قوله: (وأمره بالمعروف... إلخ) أى: أمر الإنسان غيره بما عرف حسنه شرعاً كطاعة الله تعالى والإحسان إلى الناس وإنصاف الغير وحسن الصحبة مع الأهل وغيرهم وكل ما ندب إليه الشرع. والمنكر ضده.

قوله: (وإماطته الأذى... إلخ) بإثبات الضمير، وفي بعض النسخ: وإماطة الأذى أى إزالة كل ما يؤذى الناس فيها كالشوك والحجر والنجاسة. ويندرج فيه عزل الولاية الظلمة ومن يتولون الوظائف الدينية وغيرها بالرشوة والجهلة من الحكام وقطاع الطريق فكل هؤلاء أذى في طريق المسلمين وطريق الدين فإماطتهم صدقة.

قوله: (وبضعة أهله صدقة) بفتح الموحدة أى مباشرة زوجه فهو من إضافة المصدر إلى مفعوله، وفي بعض النسخ: وبضعت: أهله بنصب أهل على أنه مفعول المصدر المضاف إلى فاعله، والبضع يطلق على عقد النكاح والفرج والجماع وهو المراد هنا. قوله: (ويجزئ من ذلك كله... إلخ) بضم الياء من الإجزاء وبفتحها من جزى يجزى أى يكفى عما ذكر من الصدقات المطلوبة عن الأعضاء ركعتان يصليهما في وقت الضحى لأن الصلاة عمل بجميع أعضاء البدن فيكون المصلى قد أدى بكل عضو الصدقة المطلوبة منه لاشتمال الصلاة على الصدقات المذكورة وغيرها فإن فيها

أمرًا للنفس بالخير ونهيًا لها عن الشر ﴿ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ﴾ العنكبوت/٤٥. ولعل وجه تخصيص ركعتي الضحى بالإجزاء أنه وقت غفلة أكثر الناس عن الطاعة والقيام بحقوق العبودية. قوله: (وحديث عباد أتم... إلخ) أى: حديث عباد بن عباد أتم من حديث حماد بن زيد عن واصل لأن عبادا ذكر في روايته الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وزاد قوله: قالوا: يا رسول الله أحدنا يقضى شهوته... إلخ. ولم يذكر مسدد بن مسرهد عن حماد في روايته الأمر والنهي ولا قالوا يا رسول الله... إلخ لكنه زاد في روايته: وقال أى النبی ﷺ كذا كذا، ولم يذكر المشار إليه. ولعله ما ذكره ابن منيع وهو الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

قوله: (أحدنا يقضى شهوته... إلخ) بحذف همزة الاستفهام التعجبي أى أحدنا يجمع زوجه لقضاء شهوته ويكون له في ذلك أجر فأجابهم النبي ﷺ بما يزيل الاستغراب فذكر لهم مقابل المسئول عنه المعلوم حكمه وهو إذا وضع شهوته في حرام بأن زنى فإنه يكون آثمًا فكذلك من جامع امرأته فإنه يثبت له الأجر فأثبت ﷺ الأجر في الجماع الحلال لثبوت الوزر في ضده، وظاهره أنه يحصل الأجر بمجرد الجماع ولو خلا عن النية، ويحتمل أنه لا يحصل له الأجر إلا بالنية الصالحة كإعفاف نفسه أو زوجه أو طلب ذرية صالحة؛ لأن الجماع من المباحات فلا يصير طاعة إلا بالنية الصالحة. وفيه دليل لمن يقول بصحة القياس.

● عَنْ يَحْيَى بْنِ يَعْفَرَ عَنْ أَبِي الْأَسْوَدِ الدُّؤَلِيِّ قَالَ: بَيَّتَمَا نَحْنُ عِنْدَ أَبِي ذَرٍّ قَالَ: يُصْبِحُ عَلَى كُلِّ سَلَامَى مِنْ أَحَدِكُمْ فِي كُلِّ يَوْمٍ صَدَقَةٌ فَلَهُ بِكُلِّ صَلَاةٍ صَدَقَةٌ وَصِيَامٍ صَدَقَةٌ وَحَجٍّ صَدَقَةٌ وَتَسْبِيحٍ صَدَقَةٌ وَتَكْبِيرٍ صَدَقَةٌ

وَتَحْمِيدُ صَدَقَةٍ فَعَدَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ هَذِهِ الْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ ثُمَّ قَالَ: يُجْزَى أَحَدُكُمْ مِنْ ذَلِكَ رَكْعَتَا الضُّحَى.

والحديث أخرجه أيضاً: مسلم وأحمد والبيهقي.

○ معنى الحديث: قوله: (قال: يصبح) أى: قال أبو ذر: إن النبي ﷺ قال: (يصبح... إلخ) وقد صرح مسلم بذلك في روايته حيث قال عن أبي الأسود عن أبي ذر عن النبي ﷺ أنه قال: يصبح... إلخ ففي رواية المصنف اختصار.

قوله: (فله بكل صلاة صدقة... إلخ) الفاء تفصيلية أى فله بسبب كل نوع من أنواع العبادة المذكورة من الصلاة والصيام والحج والتسبيح ونحوها ثواب كثواب الصدقة المالية.

قوله: (فعَدَّ رسول الله ﷺ... إلخ) أى: ذكر من الأعمال الصالحة والعبادات أنواعاً كالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والتهليل وإمطة الأذى عن الطريق وإغاثة الملهوف وبدء السلام وردّه وغض البصر.

وفي هذين الحديثين دليل على عظم فضل صلاة الضحى وتأكد مشروعيتها وأن ركعتيها تكفيان عن الصدقة المطلوبة كل يوم عن المفاصل وهي ستون وثلاثمائة مفصل كما تقدم فينبغي المواظبة عليها والإكثار من التسبيح والتحميد والتهليل والصلاة والصيام والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وإزالة ما يؤذى المار عن الطريق ودفن النخامة إذا وجدها في المسجد وبدء السلام وردّه وحسن معاشرّة الأهل وغير ذلك من أنواع الطاعات لتؤدى بها الصدقات المطلوبة في كل يوم عن الأعضاء.

● عَنْ سَهْلِ بْنِ مُعَاذٍ بْنِ أَنَسٍ الْجُهَنِيِّ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: مَنْ قَعَدَ فِي مُصَلَّاهُ حِينَ يَنْصَرِفُ مِنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ حَتَّى يُسَبِّحَ رَكْعَتَيِ الضُّحَى لَا يَقُولُ إِلَّا خَيْرًا غُفِرَ لَهُ خَطَايَاهُ وَإِنْ كَانَتْ أَكْثَرَ مِنْ زَبَدِ الْبَحْرِ.

والحديث أخرجه أيضاً: البيهقي.

○ معنى الحديث: قوله: (من قعد في مصلاه... إلخ) أى من استمر جالساً في مكان صلاته من مسجد أو بيت بعد صلاة الصبح مشغولاً بأى نوع من أنواع الطاعة حتى يصلى ركعتي الضحى بعد ارتفاع الشمس لا يفعل إلا ما فيه الثواب من قول أو فعل يتجاوز الله عن ذنوبه وإن كانت أكثر مما يلقيه البحر من الرغوة. والوارى قوله: وإن كانت عاطفة على محذوف تقديره: إن لم تكن أكثر من زبد البحر بل وإن كانت.

وفي الحديث: دلالة على سعة فضل الله تعالى والترغيب في الاستمرار في الجلوس في مصلاه بعد صلاة الصبح إلى أن ترتفع الشمس مع الاشتغال بالطاعة، وعلى الترغيب في صلاة ركعتي الضحى بعد ذلك. والحديث وإن كان ضعيفاً لأن في سنده زبانا وسهل بن معاذ وقد تكلم فيهما غير واحد يعمل به في فضائل الأعمال.

● عَنْ أَبِي أُمَامَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: صَلَاةٌ فِي إِثْرِ صَلَاةٍ لَا لَعْوَ بَيْنَهُمَا كِتَابٌ فِي عَلَيَيْنَ.

○ معنى الحديث: قوله: (صلاة في إثر صلاة... إلخ) بكسر الهمزة وسكون المثلثة؛ أى صلاة تتبع صلاة وتتصل بها سواء أكانت نفلاً بعد فرض أم عكسه ليلاً أو نهاراً أم مكتوبة إثر مكتوبة ليس بينهما ما لا ثواب فيه من الفعل

أو القول مكتوب تصعد به الملائكة المقربون إلى عليين وهو كتاب جامع لأعمال الخير من الملائكة ومؤمني الثقلين. وقيل: موضع في السماء السابعة تحت العرش. وقيل: هو أعلى مكان في الجنة. فاللغو ما لا فائدة فيه من القول أو الفعل. والكتاب مصدر بمعنى اسم المفعول.

● عَنْ نُعَيْمِ بْنِ هَمَّارٍ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: يَقُولُ اللَّهُ ﷻ: يَا ابْنَ آدَمَ لَا تُعْجِزْنِي مِنْ أَرْبَعِ رَكَعَاتٍ فِي أَوَّلِ نَهَارِكَ أَكْفِكَ آخِرَهُ. والحديث أخرجه أيضًا: أحمد والنسائي والدارمي.

○ معنى الحديث: قوله: (يا ابن آدم لا تعجزني... إلخ) وفي نسخة: ابن آدم. وتعجز بضم المشاة الفوقية من الإعجاز وهو كناية عن تسويف العبد العمل لله تعالى؛ والمعنى لا تفوت صلاة أربع ركعات لي في أول النهار أكفك شر آخره من الهموم والبلايا وأحفظك من الذنوب وأعفو عما وقع منها. وقال الطيبي: أى: أكفك شغلك وحوائجك وأدفع عنك ما تكرهه بعد صلاتك إلى آخر النهار.

● عَنْ أُمِّ هَانِيٍّ بِنْتِ أَبِي طَالِبٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ الْفَتْحِ صَلَّى سُبْحَةَ الضُّحَى ثَمَانِي رَكَعَاتٍ يُسَلِّمُ مِنْ كُلِّ رَكَعَتَيْنِ قَالَ أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى يَوْمَ الْفَتْحِ سُبْحَةَ الضُّحَى فَذَكَرَ مِثْلَهُ قَالَ ابْنُ السَّرْحِ: إِنَّ أُمَّ هَانِيٍّ قَالَتْ: دَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَلَمْ يَذْكُرْ سُبْحَةَ الضُّحَى بِمَعْنَاهُ.

والحديث أخرجه أيضًا: البيهقي.

○ معنى الحديث: قوله: (يوم الفتح... إلخ) أى: فتح مكة سنة ثمان من الهجرة في رمضان. وسبحة الضحى صلاتها. وفيه رد على من قال: إن هذه صلاة الفتح لا صلاة الضحى: ويؤيده ما رواه ابن عبد البر في التمهيد من طريق عكرمة بن خالد عن أم هانئ قالت: قدم رسول الله ﷺ مكة فصلى ثمان ركعات فقلت: ما هذه؟ قال: صلاة الضحى. ذكره الحافظ في الفتح. قال النووي في شرح مسلم: توقف فيه القاضى عياض وغيره ومنعوا دلالة قالوا: لأنها إنما أخبرت عن وقت صلاحه لا عن نيتها. ولعلها كانت صلاة شكر لله تعالى على الفتح. وهذا الذى قالوه فاسد، فقد ثبت عن أم هانئ أن النبى ﷺ يوم الفتح صلى سبحة الضحى ثمانى ركعات يسلم من كل ركعتين. رواه أبو داود بإسناد صحيح على شرط البخارى.

قوله: (يسلم من كل ركعتين) فيه رد على من قال: إن صلاة الضحى موصولة سواء أكانت ثمانى ركعات أم أقل أم أكثر.

والحديث يدل على استحباب صلاة الضحى وأنها ثمانى ركعات بسلام على رأس كل ركعتين. ولا حجة فيه لمن قال: إنها لا تشرع إلا لسبب كالقدوم من سفر، فإن الأحاديث التى ذكرها المصنف صريحة في مشروعيتها مطلقاً.

قوله: (قال أحمد بن صالح... إلخ) غرض المصنف بهذا تفصيل ما أجمله أولاً من روايتي أحمد بن صالح وأحمد بن عمرو بن السرح بأن لفظ رواية أحمد بن صالح بسنده إلى أم هانئ أن رسول الله ﷺ صلى يوم الفتح سبحة الضحى ثمانى ركعات. وأن لفظ رواية ابن السرح بسنده إلى أم هانئ قالت: دخل على رسول الله ﷺ يوم الفتح، وصلى ثمانى ركعات ولم يذكر سبحة الضحى.

● عَنْ ابْنِ أَبِي لَيْلَى قَالَ: مَا أَخْبَرَنَا أَحَدٌ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى الضُّحَى غَيْرُ أُمِّ هَانِيٍّ فَإِنَّهَا ذَكَرَتْ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ يَوْمَ فَتَحِ مَكَّةَ اغْتَسَلَ فِي بَيْتِهَا وَصَلَّى ثَمَانِي رَكَعَاتٍ فَلَمْ يَرَهُ أَحَدٌ صَلَّاهُنَّ بَعْدُ.

والحديث أخرجه أيضاً: أحمد والنسائي وابن ماجه والترمذى.

○ معنى الحديث: قوله: (ما أخبرنا أحد... إلخ)، وفي رواية لابن أبي شيبة من طريق آخر عن ابن أبي ليلى قال: أدركت الناس وهم متوافرون فلم يخبرني أحد أن النبي ﷺ صلى الضحى إلا أم هانئ.

ومسلم من طريق عبد الله بن الحارث قال: سألت وحرصت على أن أجد أحداً من الناس يخبرني أن رسول الله ﷺ سبّح سبحه الضحى فلم أجد أحداً يحدثني ذلك غير أم هانئ بنت أبي طالب أخبرتنى... فذكر الحديث. وعبد الله بن الحارث مذكور في الصحابة. وبين ابن ماجه في روايته وقت سؤال عبد الله بن الحارث عن ذلك. ولفظه: سألت في زمن عثمان بن عفان والناس متوافرون... إلخ. وما قاله ابن أبي ليلى وابن الحارث لا ينفي إخبار غير أم هانئ بأن النبي ﷺ صلى الضحى وأمر بها كما دلت عليه الأحاديث السابقة وكما ستعرفه. قوله: (غير أم هانئ) بالرفع بدل من أحد ويجوز نصبه على الاستثناء.

قوله: (اغتسل في بيتها)، وفي الموطأ ومسلم من طريق أبي مرة عن أم هانئ أنها ذهبت إلى بيت النبي ﷺ وهو بأعلى مكة فوجدته يغتسل. ولا منافاة لأنه يجمع بينهما بأن ذلك تكرر منه ﷺ، ويؤيده ما رواه ابن خزيمة عنها أن أبا ذر ستره لما اغتسل، وأن في رواية أبي مرة أن فاطمة هي التي سترته.

ويحتمل أن يكون نزل في بيتها بأعلى مكة وكانت هي في بيت آخر فجاءت فوجدته يغتسل. وأما الستر فيحتمل أن يكون أحدهما ستره في ابتداء الغسل والآخر في أثنائه. أفاده الحافظ في الفتح.

قوله: (وصلى ثمانى ركعات) أى: بأربع تسليمات كما صرح به في الحديث السابق. وزاد ابن خزيمة عن كريب عن أم هانئ: فسلم من كل ركعتين. وما في الطبراني من حديث ابن أبي أوفى: أنه صلى الضحى ركعتين فسأله امرأته فقال: إن النبي ﷺ صلى يوم الفتح ركعتين لا ينافى حديث الباب لأنه يجمع بينهما بأن ابن أبي أوفى رأى من صلاته ﷺ ركعتين ورأت أم هانئ بقية الثمان.

قوله: (فلم يره أحد صلاهن بعد) من كلام ابن أبي ليلى على الظاهر. وفي رواية ابن أبي شيبة عن أم هانئ قالت: دخل النبي ﷺ بيتي فوضعت له ماء فاغتسل ثم صلى ثمانى ركعات صلاة الضحى لم يصلهن قبل يومه ولا بعده. وفي مسلم نحوه عنها أيضاً. وهذا النفي باعتبار ما وصل إليه علمها فلا ينافى أنه ﷺ صلى الضحى قبل يوم الفتح وبعده.

فمن معاذة العدوية قالت: سألت عائشة أكان النبي ﷺ يصلى الضحى؟ قالت: نعم أربعاً ويزيد ما شاء الله. أخرجه أحمد ومسلم وابن ماجه والنسائي في الكبرى والترمذى في الشمائل والحاكم.

وعن أبي سعيد الخدرى أن النبي ﷺ كان يصلى الضحى حتى نقول: إنه لا يدعها ويدعها حتى نقول: إنه لا يصليها. رواه الترمذى قال حديث حسن غريب.

وعن جابر بن عبد الله قال: أتيت النبي ﷺ أعرض عليه بغيراً لى فرأيته صلى الضحى ست ركعات. أخرجه الطبراني في الأوسط.

وعن حذيفة قال: خرجت مع رسول الله ﷺ إلى حرة بن معاوية فصلى الضحى ثمانى ركعات طول فيهن رواه ابن أبي شيبه. والأحاديث في هذا شهيرة كثيرة.

● عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَقِيقٍ قَالَ: سَأَلْتُ عَائِشَةَ هَلْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي الضُّحَى؟ فَقَالَتْ: لَا إِلَّا أَنْ يَجِيءَ مِنْ مَغِيبِهِ قُلْتُ هَلْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرُنُ بَيْنَ السُّورَتَيْنِ؟ قَالَتْ: مِنْ الْمَفْصَلِ.

والحديث أخرجه أيضًا: مسلم والبيهقي.

○ معنى الحديث: قوله: (إلا أن يجيء من مغيبه) أى: من سفره. ومغيب مصدر غاب يقال: غاب غيبًا وغيبًا وغيبًا ومغيبًا. قوله: (يقرن بين السور) أى: يجمع بينهما في ركعة واحدة يقال: قرن بين الشئين يقرن من بابي ضرب وقتل إذا جمع بينهما.

قوله: (من المفصل) هو كما تقدم من سورة محمد ﷺ أو الفتح أو الحجرات أو ق إلى آخر القرآن، وسمى بذلك لكثرة فصوله.

وبالحديث احتج من لم ير استحباب صلاة الضحى إلا لسبب كالفتح والقدوم من السفر والتعليم والتبرك كما في حديث أحمد عن عتبان بن مالك أن رسول الله ﷺ صلى في بيته سبحة الضحى فقاموا وراءه فصلوا بصلاته. وأخرجه الدارقطني ولكنه قال ساعة الضحى بدل سبحة الضحى. وأخرجه مسلم من رواية ابن وهب عن يونس وليس فيه ذكر السبحة.

ورد بأن الأحاديث الواردة بإثباتها مطلقاً قد بلغت مبلغاً لا يقصر معه عن اقتضاء استحبابها مطلقاً. منها ما تقدم للمصنف وغيره.

ومنها ما أخرجه الشيخان عن أبي هريرة قال: أوصاني خليلي بثلاث لا أدعهن حتى أموت صوم ثلاثة أيام من كل شهر وصلاة الضحى ونوم على وتر. وفي رواية لأحمد وركعتي الضحى كل يوم.

ومنها ما رواه الترمذى وابن ماجه عن أنس أن رسول الله ﷺ قال من صلى الضحى اثنتي عشرة ركعة بنى الله له قصرًا من ذهب في الجنة. قال الترمذى: حسن غريب، وقد صنف السيوطى والحاكم جزءًا في الأحاديث الواردة في إثباتها مطلقًا. وذكر السيوطى عن جماعة من الصحابة أنهم كانوا يصلونها، منهم أبو سعيد الخدرى وعائشة وأبو ذر وعبد الله بن غالب. وأخرج سعيد بن منصور عن الحسن أنه سئل هل كان أصحاب رسول الله ﷺ يصلونها؟ فقال: نعم كان منهم من يصلى ركعتين ومنهم من يصلى أربعًا ومنهم من يمد إلى نصف النهار. وأخرج ابن أبي شيبة والبيهقى عن ابن عباس أنه قال: إن الضحى لفى القرآن وما يغوص عليها إلا غواص قال تعالى: ﴿ فِي بُيُوتٍ أَذِنَ اللَّهُ أَنْ تُرْفَعَ وَيُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ ﴾ النور/٣٦.

وقد روى ابن جرير في تفسيره بسنده إلى ابن عباس قال: كل تسبيح في القرآن فهو صلاة. والغدو أول النهار والآصال آخره فهذه الأدلة كلها متفقة على تأكيد صلاة الضحى وإن لم يكن لها سبب وهو مذهب الجمهور.

وأجابوا عن قول عائشة ما كان يصليها إلا أن يجيء من مغيبه بأن معناه ما رأيته يصلى الضحى إلا أن يجيء من مغيبه كما جاء في حديث مسلم من طريق عروة عنها أنها قالت: ما رأيت رسول الله ﷺ يصلى سبحة الضحى قط. وسببه أنه ﷺ ما كان يوجد عند عائشة وقت الضحى إلا نادرًا فإنه قد يكون وقتها مسافرًا وقد يكون حاضرًا في المسجد أو في موضع آخر. وإذا كان عند نسائه فإنما كان لها يوم من

تسعة فيصح قولها: ما رأيته يصليها. أو يكون معنى قولها: ما كان يصليها أى ما كان يداوم عليها فيكون نفيًا للمداومة لا لأصلها، كيف وقد تقدم عنها أنه كان ﷺ يصليها أربعًا ويزيد ما شاء الله؟! وقد أخرج مالك عنها أنها كانت تصلى الضحى ثمانى ركعات وتقول: لو نشر لى أبوإى ما تركتها.

وفى الحديث دليل على جواز الجمع بين سورتين من المفصل فى ركعة واحدة وهو محمول على النفل.

وأما الفرض فقال فى زاد المعاد لم يحفظ عنه ﷺ. وأما حديث ابن مسعود: إني لأعرف النظائر التى كان رسول الله ﷺ يقرن بينهما السورتين فى الركعة، النجم والرحمن فى ركعة. واقتربت والحاقة فى ركعة. والطور والذاريات فى ركعة، وإذا وقعت و (ن) فى ركعة. وسأل سائل والنازعات فى ركعة، وويل للمطففين وعبس فى ركعة. والمدرثر والمزمل فى ركعة. وهل أتى ولا أقسم بيوم القيامة فى ركعة. وعم يتساءلون والمرسلات فى ركعة، والدخان وإذا الشمس كورت فى ركعة. فهذا حكاية فعل لم يعلم محله هل كان فى الفرض أو فى النفل.

وحديث ابن مسعود المذكور سيأتى للمصنف فى باب تحزيب القرآن بلفظ لكن النبى ﷺ كان يقرأ النظائر السورتين فى ركعة النجم والرحمن فى ركعة... إلخ. لكن أقر النبى ﷺ من كان يقرأ السورتين فى ركعة فى الفرض كما رواه الترمذى والبخارى والبيهقى والطبرانى عن أنس قال كان رجل من الأنصار يؤمهم فى مسجد قباء فكان كلما افتتح سورة يقرأ بها فى الصلاة مما يقرأ به افتتح بقل هو الله أحد حتى يفرغ ثم يقرأ سورة أخرى معها فكان يصنع ذلك فى كل ركعة فلما أتاهم النبى ﷺ أخبروه الخبر فقال: وما يملك على لزوم هذه السورة كل ركعة؟ قال: إني أحبها قال: حبك إياها أدخلك الجنة.

● عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهَا قَالَتْ: مَا سَبَّحَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سُبْحَةً الضُّحَى قَطُّ وَإِنِّي لَأُسَبِّحُهَا وَإِنْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَيَدْعُ الْعَمَلَ وَهُوَ يُحِبُّ أَنْ يَعْمَلَ بِهِ خَشْيَةً أَنْ يَعْمَلَ بِهِ النَّاسُ فَيُفْرَضَ عَلَيْهِمْ.
والحديث أخرجه أيضاً: البخارى ومسلم والنسائى.

○ معنى الحديث: قوله: (ما سبّح رسول الله ﷺ ... إلخ) أى: ما صلى فى الزمن الذى مضى نافلة الضحى؛ فـ (قط) اسم للزمن الماضى. وقولها: وإنى لأسبّحها أى أصلها. وفى رواية: لأستحبها من الاستحباب. والأولى تقتضى الفعل والثانية لا تستلزمه.

قوله: (وإن كان رسول الله ﷺ ليدع العمل... إلخ) إن بكسر الهمزة مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن أى أنه ﷺ كان يترك بعض الأعمال الصالحة والحال أنه يحب العمل به خشية أن يواظب الناس عليه فيفرض عليهم أو يواظبون عليه معتقدين فرضيته.

وبظاهر صدر الحديث احتج من قال بعدم استحباب صلاة الضحى، وحكى عن ابن عمر وهو قول السهادى والقاسم وأبى طالب ورد بأن نفى عائشة لها لا ينفى وقوعها منه ﷺ لأنها إنما أحبرت عما رآته فقط. وقد ثبت أنه ﷺ صلاها، وأوصى بها ورغب فيها كما تقدم. وأجاب البيهقى بأن المراد بقولها ما سبّح سبحة الضحى أى ما داوم عليها وقولها: وإنى لأسبّحها أى أداوم عليها وفى بقية الحديث ما يدل على ذلك حيث قالت: وإن كان ليدع العمل وهو يحب أن يعمل به... إلخ.

وعلى الجملة فقد جاء فى صلاة الضحى عن عائشة أحاديث مختلفة. منها ما أخرجه أحمد ومسلم وابن ماجه من طريق معاذة عن عائشة قالت: كان النبى ﷺ يصلى

الضحى أربع ركعات ويزيد ما شاء الله. ومنها الحديث السابق وفيه: هل كان رسول الله ﷺ يصلى الضحى؟ فقالت: لا إلا أن يجيء من مغيبه. وهذا الحديث وفيه أنها قالت: ما سبح رسول الله ﷺ سبحة الضحى قط. فدل الأول على الإثبات مطلقاً، والثاني على تقييد الإثبات بمجيئه ﷺ من السفر، والثالث على النفي مطلقاً.

وقد جمع بينها بأن قولها: كان يصلى الضحى أربعاً لا يدل على المداومة على ما صرح به أهل التحقيق، من أن كان لا تستلزم المداومة وإنما تدل على مجرد الوقوع وإن خالف في ذلك بعض الأصوليين. ولا يستلزم هذا الإثبات أنها رأتها يصلى لجواز أن تكون روت ذلك عن غيرها. وقولها: إلا أن يجيء من مغيبه يفيد تقييد ذلك المطلق بوقت المجيء من السفر. وقولها: ما سبح سبحة الضحى قط نفى لرؤيتها كما يدل عليه ما تقدم في رواية الشيخين من قولها: ما رأيت رسول الله ﷺ يصلى سبحة الضحى. ولا يستلزم ذلك عدم ثبوته عندها بغير الرؤية. أو هو نفى لما عدا الفعل المقيد بوقت القدوم من السفر وغاية الأمر أنها أخبرت عما بلغها. وغيرها من الصحابة أخبر بما يدل على المداومة وتأكد المشروعية. ومن حفظ حجة على من لم يحفظ ولا سيما أن وجوده ﷺ عند عائشة وقت الضحى كان نادراً كما تقدم.

○ فقه الحديث: دل الحديث على ما كان عليه النبي ﷺ من الشفقة والرفقة بأمته. وعلى أن درء المفسدة مقدم على جلب المصلحة. وعلى أن الرئيس إذا ترك مصلحة لدرء مفسدة لا تحصل بفعل التابع لا يطلب من التابع ترك تلك المصلحة لعدم الموجب للترك بالنسبة له.

﴿ فوائد تتعلق بصلاة الضحى ﴾

الأولى: في عددها فقد ورد فيها ركعتان وأربع وستٌ وثمانٍ وثنتا عشرة وهذا كله ذكر في الأحاديث المتقدمة متناً وشرحاً. وروى فيها عشر ركعات كما جاء عن ابن مسعود مرفوعاً: من صلى الضحى عشر ركعات بنى الله له بيتاً في الجنة. ذكره العيني على البخارى. والعمل بكل من هذه الروايات جائز.

والحكمة في اختلاف عدد ركعاتها التخفيف على الأمة ليفعل كل ما استطاعه فليتنافس في ذلك المتنافسون؛ فقد روى الطبراني في الكبير بإسناد رجاله ثقات عن أبي الدرداء مرفوعاً: من صلى الضحى ركعتين لم يكتب من الغافلين ومن صلى أربعاً كتب من العابدين ومن صلى ستاً كفى ذلك اليوم ومن صلى ثمانى كتبه الله من القانتين ومن صلى ثنتى عشرة ركعة بنى الله له بيتاً في الجنة، وما من يوم ولا ليلة إلا لله من يُنَّ به على عباده وصدقة وما من الله على أحد من عباده أفضل من أن يلهمه ذكره. وقد روى عن جماعة من الصحابة ومن طرق كما قاله المنذرى.

وروى البيهقى بسنده إلى عبد الله بن عمر وفي نسخة ابن عمرو ولعلها الصواب قال: لقيت أبا ذر فقلت: يا عم أقبسنى خبراً فقال: سألت رسول الله ﷺ كما سألتنى فقال: إن صليت الضحى ركعتين لم تكتب من الغافلين وإن صليتها أربعاً كتبت من المحسنين وإن صليتها ستاً كتبت من القانتين وإن صليتها ثمانى كتبت من الفائزين وإن صليتها عشرًا لم يكتب لك ذلك اليوم ذنب وإن صليتها ثنتى عشرة ركعة بنى الله لك بيتاً في الجنة.

الثانية: في وقتها وهو من ارتفاع الشمس قدر رمح إلى الزوال؛ لما روى البيهقى عن عاصم بن ضمرة قال سألتنا علياً عليه السلام عن تطوع رسول الله ﷺ بالنهار فقال لنا: ومن يطيقه فقلنا: حدثناه نطيق منه ما أطقنا قال: كان النبي ﷺ يجهل إذا صلى

الفجر حتى إذا ارتفعت الشمس فكان مقدارها من العصر قام فصلى ركعتين... الحديث ومراده أنه ﷺ كان يصلى ركعتي الضحى ومقدار ارتفاع الشمس من جهة المشرق كمقدار ارتفاعها من جهة المغرب عند صلاة العصر.

وحكى النووى فى الروضة أن وقتها يدخل بطلوع الشمس لكن يستحب تأخيرها إلى ارتفاعها. والأفضل تأخيرها حتى يمضى ربع النهار، لما رواه الطبرانى من حديث زيد بن أرقم أنه ﷺ مر بأهل قباء وهم يصلون الضحى حين أشرقت الشمس فقال: صلاة الأوابين إذا رمضت الفصال أى حيت الرمل فترك الفصال لشدة حرها. وهو يدل على جواز صلاة الضحى عند الإشراق لأنه ﷺ لم ينههم عن ذلك ولكن أعلمهم أن التأخير إلى شدة الحر أفضل.

الثالثة: فى حكمها وقد اختلف فيه على أقوال: فقيل: كانت واجبة عليه ﷺ. ويرده حديث عائشة الأخير ونحوه، والصحيح أنها سنة فى حقه وحق أمته لأحاديث الباب وهو قول الجمهور.

وقيل: إنها لا تشرع إلا لسبب، وتقدم رده. وقيل: لا تستحب مطلقاً. وهو مردود أيضاً بالأحاديث. وذهب بعضهم إلى أن الأفضل عدم المواظبة عليها بل تفعل تارة وتترك تارة أخرى لما تقدم من حديث أبى سعيد الخدرى عند الترمذى من أنه ﷺ كان يصلى الضحى أحياناً ويدعها أحياناً.

ورد بأنه كان يجب العمل ويتركه مخافة أن يفرض على أمته. وقد رغب فى المواظبة عليها كما تقدم فى الأحاديث، ولما جاء عن أبى هريرة أنه ﷺ قال: من حافظ على شفعة الضحى غفرت له ذنوبه وإن كانت مثل زبد البحر. رواه ابن ماجه.

وعن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: إن في الجنة بابا يقال له باب الضحى فإذا كان يوم القيامة نادى المنادى أين الذين كانوا يديمون صلاة الضحى هذا بابكم فادخلوه برحمة الله. رواه الطبراني في الأوسط.

وقيل: إنها بدعة وهو قول الهادى والقاسم وأبي طالب. مستدلين بما روى عن أنس أنه سئل عن صلاة الضحى فقال: الصلوات خمس. وعن أبي بكر أنه رأى ناساً يصلون الضحى فقال: ما صلاها رسول الله ﷺ ولا عامة أصحابه. وروى الشعبي عن قيس بن عبيد قال: كنت أختلف إلى ابن مسعود فما رأيته مصلياً الضحى. وروى شعبة عن سعد بن إبراهيم عن أبيه عن عبد الرحمن بن عوف أنه كان لا يصلى الضحى.

ورد بأن الأحاديث الواردة في إثباتها قد بلغت مبلغاً لا تقصر معه عن اقتضاء تأكيدها. أما ما رواه البخارى من طريق مورو قال: قلت لابن عمر: أتصلى الضحى؟ قال: لا. قلت: فعمراً؟ قال: لا. قلت: فأبو بكر؟ قال: لا. قلت: فالنبي ﷺ؟ قال: لا أخاله. فقد حمّله البخارى على حال السفر حيث ذكره تحت ترجمة باب صلاة الضحى في السفر.

وأيضاً فإن تردد ابن عمر في صلاة النبي ﷺ لها يردّه حديث أنس بن مالك قال: رأيت رسول الله ﷺ صلى في السفر سبعة الضحى ثمان ركعات. رواه أحمد وابن خزيمة والحاكم وصححاه. ويؤيده حديث أم هانئ. وقد جاء عن ابن عمر جزمه بأنها محدثة. فقد روى سعيد بن منصور بإسناد صحيح عن مجاهد عن ابن عمر أنه قال: إنها محدثة وإنها لمن أحسن ما أحدثوه.

وروى البخارى فى أبواب العمرة من طريق مجاهد قال دخلت أنا وعروة المسجد فإذا عبد الله بن عمر جالس إلى حجرة عائشة فإذا أناس يصلون الضحى فسألناه عن صلاتهم فقال: بدعة.

وروى ابن أبى شيبة بإسناد صحيح عن الأعرج قال: سألت ابن عمر عن صلاة الضحى فقال: بدعة ونعمت البدعة. وروى ابن أبى شيبة عن ابن عمر قال: ما صليت الضحى منذ أسلمت إلا أن أطوف بالبيت إلى غير ذلك مما روى عنه. وليس فيه ما يدفع مشروعية صلاة الضحى.

وأيضاً ففيه محمول على عدم رؤيته لا على عدم الوقوع فى نفس الأمر، أو الذى نفاه صفة مخصوصة. فقد قال القاضى عياض وغيره: إنما أنكر ابن عمر ملازمتها وإظهارها فى المساجد وصلاتها جماعة لا أنها مخالفة للسنة، ويؤيده ما رواه ابن أبى شيبة عن ابن مسعود أنه رأى قوما يصلونها فأنكر عليهم وقال: إن كان ولا بد ففى بيوتكم. أفاده الحافظ فى الفتح.

الرابعة: يقرأ فى صلاة الضحى بسورة الشمس وضحاها والضحى فقد روى أبو الخير عن عتبة بن عامر قال: أمرنا رسول الله ﷺ أن نصلى الضحى بسور منها والشمس وضحاها والضحى. رواه الحاكم.

● عن سِمَاكَ قَالَ: قُلْتُ: لِحَبِيبِ بْنِ سَمُرَةَ أَكُنْتُ تُجَالِسُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ؟ قَالَ: نَعَمْ كَثِيرًا فَكَانَ لَا يَقُومُ مِنْ مُصَلَاةِ الَّذِي صَلَّى فِيهِ الْغَدَاةَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ فَإِذَا طَلَعَتْ قَامَ ﷺ.

والحديث أخرجه أيضاً: مسلم والنسائى والبيهقى.

○ معنى الحديث: قوله: (كثيراً... إلخ) صفة لمصدر محذوف أى أجالسه جلوساً كثيراً فكان ﷺ لا يقوم من مكانه الذى صلى فيه صلاة الصبح حتى تطلع الشمس.

وقوله قام ﷺ يعنى لصلاة الضحى كما هو الظاهر من ذكر هذا الحديث فى باب صلاة الضحى.

ويحتمل أنه ﷺ قام للانصراف من المسجد. وعليه فلا يكون الحديث مناسباً للترجمة. وقد ذكره مسلم تحت ترجمة باب فضل الجلوس فى مصلاه بعد صلاة الصبح. وفى الحديث استحباب الجلوس فى المسجد بعد صلاة الصبح إلى طلوع الشمس، وذلك لما تقدم فى باب فضل القعود فى المسجد عن أبى هريرة أن رسول الله ﷺ قال: الملائكة تصلى على أحدكم مادام فى مصلاه... الحديث.

﴿ باب صلاة النهار ﴾

أى: فى بيان كيفية صلاة التطوع نهارا.

● عَنْ ابْنِ عُمرَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: صَلَاةُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مَثْنَى مَثْنَى. والحديث أخرجه أيضاً: أحمد والنسائى وابن ماجه والترمذى.

○ معنى الحديث: قوله: (صلاة الليل والنهار مثنى مثنى) أى: اثنتان اثنتان. ومثنى غير منصرف للوصفية والعدل، والتكرير للتأكيد. وقد فسرہ ابن عمر فى رواية مسلم وأحمد من طريق عقبة بن حريث قال: سمعت ابن عمر يحدث عن

رسول الله ﷺ قال: صلاة الليل مثنى مثنى، فإذا رأيت أن الصبح يدركك فأوتر بواحدة قال: فقيل لابن عمر ما مثنى مثنى؟ قال: تسلم في كل ركعتين.

وبالحديث احتج الشافعي وأحمد على أن الأفضل في تطوع النهار والليل السلام من كل ركعتين. ومن أدلتهم أيضًا حديث أبي هريرة أنه ﷺ قال: صلاة الليل والنهار مثنى مثنى رواه إبراهيم الحربي. وحديث عائشة أن رسول الله ﷺ قال صلاة الليل والنهار مثنى مثنى رواه أبو نعيم في تاريخ أصبهان.

قال البخاري في باب التطوع مثنى مثنى: ويذكر ذلك عن عمار وأبي ذر وأنس وجابر بن زيد وعكرمة والزهرى، وقال يحيى بن سعيد الأنصارى: ما أدركت فقهاء أرضنا إلا يسلمون في كل اثنتين من النهار. وذكر أحاديث تدل على ذلك ومذهب المالكية أنه يطلب السلام من كل ركعتين في نفل الليل والنهار ويكره التنفل بأربع بسلام.

وقال أبو يوسف ومحمد: الأفضل في صلاة الليل أن تكون اثنتين اثنتين لما رواه الجماعة عن ابن عمر مرفوعًا صلاة الليل مثنى مثنى. والأفضل في صلاة النهار أن تكون أربعًا.

وقال أبو حنيفة: الأفضل في صلاة النهار والليل السلام من كل أربع لما تقدم عن معاذة أنها سألت عائشة كم كان رسول الله ﷺ يصلى الضحى؟ قالت أربع ركعات ويزيد ما شاء الله. رواه مسلم.

ولحديث زرارة بن أوفى عن عائشة أنها سئلت عن صلاة رسول الله ﷺ في جوف الليل فقالت: كان يصلى صلاة العشاء في جماعة ثم يرجع إلى أهله فيركع أربع ركعات ثم يأوى إلى فراشه... الحديث وسيأتى للمصنف في باب صلاة الليل من عدة

طرق. ولما رواه عبد الله بن الزبير قال: كان النبي ﷺ إذا صلى العشاء ركع أربع ركعات وأوتر بسجدة الحديث. رواه أحمد.

وأجابوا عن حديث الباب بأن الترمذى رواه وقال: اختلف أصحاب شعبة فيه فوقفه بعضهم ورفعوه والصحيح ما رواه الثقات عن ابن عمر فلم يذكروا فيه صلاة النهار.

وقال النسائي: هذا الحديث عندي خطأ وكذا قال الحاكم في علوم الحديث وقال الدارقطني في العلل: ذكر النهار فيه وهم. وقال الحافظ في التلخيص: وروى — يعنى ابن عبد البر — بسنده عن يحيى بن معين أنه قال: صلاة النهار أربع لا يفصل بينهن فقليل له: فإن أحمد بن حنبل يقول: صلاة الليل والنهار مثنى مثنى فقال بأى حديث؟ فقليل له بحديث الأزدي فقال: ومن الأزدي حتى أقبل منه وأدع حديث يحيى بن سعيد الأنصارى عن نافع عن ابن عمر أنه كان يتطوع بالنهار أربعاً لا يفصل بينهن، لو كان حديث الأزدي صحيحاً ما خالفه ابن عمر.

وأجاب من أخذ بظاهر حديث الباب ونحوه بأن الزيادة التى اشتمل عليها زيادة ثقة وهى مقبولة وهو لا ينافى حديثه الذى اقتصر فيه على صلاة الليل لأنه كما قال فى منتقى الأخبار وقع جواباً لسؤال سائل فكان الجواب على قدر السؤال.

ويقويه ما تقدم فى أدلتهم من الروايات الصريحة فى أن صلاة النهار مثنى مثنى. وما تقدم أيضاً من الروايات الدالة على أنه ﷺ كان يصلى التطوع مثنى كحديث أم هانئ فى صلاة الضحى وفيه كان يسلم من كل ركعتين وصلاته ﷺ قبل الظهر وبعدها وقبل العصر ركعتين. وما استدلل به أبو حنيفة من أنه ﷺ كان يصلى الضحى أربع ركعات فليس فيه التصريح بالسلام بعد الأربع بل هو محتمل لذلك ولأن يسلم من كل ركعتين فلا يصلح للاحتجاج به.

● عَنِ الْمُطَّلِبِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: الصَّلَاةُ مَثْنَى مَثْنَى أَنْ تَشْهَدَ فِي كُلِّ رَكَعَتَيْنِ وَأَنْ تَبَاسَ وَتَمْسُكَنَّ وَتُقْنِعَ بِيَدَيْكَ وَتَقُولَ: اللَّهُمَّ اللَّهُمَّ فَمَنْ لَمْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَهِيَ خِدَاجٌ.

والحديث أخرجه أيضاً: أحمد والترمذى وابن ماجه.

○ معنى الحديث: قوله: (الصلاة مثنى مثنى... إلخ) أى: الأفضل في صلاة التطوع ليلاً أو نهاراً السلام من كل ركعتين كما تقدم عن ابن عمر. ويحتمل أن يكون المراد أن يتشهد في كل ركعتين وإن لم يسلم ويكون قوله: أن تشهد... إلخ تفسيراً له، وقوله: أن تشهد أى تشهد بحذف إحدى التاءين يعنى تقرأ التحيات ففيه إطلاق اسم الجزء على الكل. قوله: (وتقنع بيديك) من الإقناع يعنى: ترفعهما حال الدعاء بعد الصلاة كما قاله ابن العربي والباء زائدة للتقوية.

قوله: (فمن لم يفعل ذلك... إلخ) يعنى: من لم يظهر الفاقة والمسكنة في صلاته فهي خداج أى ناقصة في الأجر والفضيلة. ووصفها بالمصدر مبالغة أو هو على حذف مضاف أى ذات خداج.

وفي الحديث دليل على أن الأفضل في صلاة التطوع أن تكون مثنى مثنى، وعلى طلب الخشوع والحضور في الصلاة ورفع اليدين عند الدعاء؛ لأن ذلك من أسباب الإجابة والقبول.

● سئل أبو داود عن صلاة الليل مثنى قال: إِنْ شِئْتَ مَثْنَى وَإِنْ شِئْتَ أَرْبَعًا.

○ معنى الحديث: أى: سأل المصنف بعض تلاميذه عن المراد من قول النبي ﷺ الصلاة مثني مثني في الحديث السابق؟ فقال: المصنف إن المراد منه الإرشاد إلى ما هو الأفضل والأكمل فلا ينافي جواز الزيادة على الاثنين. وهذه العبارة ساقطة من بعض النسخ.

﴿ باب صلاة التسييح ﴾

سميت بذلك؛ لأن مصلحتها يسبح الله في عدة مواضع كما سيأتى بيانه إن شاء الله تعالى.

● عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لِلْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ: يَا عَبَّاسُ يَا عَمَّاهُ أَلَا أُعْطِيكَ أَلَا أَمْنَحُكَ أَلَا أَحْبُوكَ أَلَا أَفْعَلُ بِكَ عَشْرَ خِصَالٍ؟ إِذَا أَنْتَ فَعَلْتَ ذَلِكَ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ ذَلِكَ أَوَّلَهُ وَآخِرَهُ قَدِيمَهُ وَحَدِيثَهُ خَطَأَهُ وَعَمْدَهُ صَغِيرَهُ وَكَبِيرَهُ سِرَّهُ وَعَلَانِيَتَهُ، عَشْرَ خِصَالٍ: أَنْ تُصَلِّيَ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ تَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَسُورَةً، فَإِذَا فَرَعْتَ مِنَ الْقِرَاءَةِ فِي أَوَّلِ رَكَعَةٍ وَأَنْتَ قَائِمٌ قُلْتَ: سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ خَمْسَ عَشْرَةَ مَرَّةً، ثُمَّ تَرَكَعْتَ فَتَقُولُهَا وَأَنْتَ رَاكِعٌ عَشْرًا، ثُمَّ تَرْفَعُ رَأْسَكَ مِنَ الرُّكُوعِ فَتَقُولُهَا عَشْرًا، ثُمَّ تَهْوِي سَاجِدًا فَتَقُولُهَا وَأَنْتَ سَاجِدٌ عَشْرًا، ثُمَّ تَرْفَعُ رَأْسَكَ مِنَ السُّجُودِ فَتَقُولُهَا عَشْرًا، ثُمَّ تَسْجُدُ فَتَقُولُهَا عَشْرًا، ثُمَّ تَرْفَعُ رَأْسَكَ فَتَقُولُهَا عَشْرًا، فَذَلِكَ خَمْسٌ وَسَبْعُونَ فِي

كُلَّ رَكْعَةٍ، تَفْعَلُ ذَلِكَ فِي أَرْبَعِ رَكَعَاتٍ، إِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تُصَلِّيَهَا فِي كُلِّ يَوْمٍ مَرَّةً فَافْعَلْ؛ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فِي كُلِّ جُمُعَةٍ مَرَّةً؛ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فِي كُلِّ شَهْرٍ مَرَّةً، فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فِي كُلِّ سَنَةٍ مَرَّةً، فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فِي عُمْرِكَ مَرَّةً.

والحديث أخرجه أيضاً: ابن ماجه والبيهقي.

○ معنى الحديث: قوله: (يا عباس يا عمه) كرر النداء لمزيد الاهتمام، وعمه أصله عمى قلبت ياء المتكلم ألفاً وألحقت بها هاء السكت.

قوله: (ألا أعطيك... إلخ) ألا للتوبيخ مرتب على جواب مقدر كأن العباس لما ناداه ﷺ قال: نعم. فقال: ألا أعطيك ألا أمنحك أأى أعطيك يقال: منحه يمنحه من بابي نفع وضرب إذا أعطاه. وقوله: (ألا أحبوك) بمعنى ما قبله يقال: حباه كذا وبكذا وحبوت الرجل حباء بالكسر والمد إذا أعطيته الشيء بلا عوض. وفي النسخة: ألا أجزئك بدل ألا أحبوك وهو بمعناه يقال أجزاه يميزه إذا أعطاه الجائزة أى العطية.

قوله: (ألا أفعل بك) وفي نسخة ألا أفعل لك أى لأجلك فالباء في النسخة الأولى بمعنى اللام. وأضاف النبي ﷺ الإعطاء وما بعده إلى نفسه لأنه الشهادى إليه. وكرر ألفاظاً متقاربة المعنى للتأكيد والتشويق وزيادة الترغيب في صلاة التسابيح لعظيم شأنها، وتقديم الاستفهام على التعليم لزيادة الاهتمام والاعتناء وإلا فالتعليم مطلوب وغير متوقف على الاستفهام.

قوله: (عشر خصال) بالنصب ومفعول تنازعه الأفعال السابقة وهو على تقدير مضاف أى أعلمك مكفر عشر أنواع من ذنوبك وروى بالرفع خبر مبتدأ محذوف والمفعول محذوف؛ أى ألا أعلمك مكفر أنواع الذنوب وهى عشر خصال بينها بقوله: أوله وآخره... إلخ.

قوله: (إذا أنت فعلت ذلك) أى فعلت مكفر أنواع الذنوب هى صلاة التساييح التى سأبينها لك، فاسم الإشارة راجع إلى وعده به مما سيبينه له ﷺ. قوله: (غفر الله لك ذنبك) أى: ستره عن الملائكة فلا تكتبه أو محاه بعد الكتابة. قوله: (أولسه وآخره) أى: مبدأه ومنتهاه والمراد جميعه وهو بدل من قوله: ذنبك وما بعده عطف عليه وهو بيان للعشر خصال.

قوله: (خطأه وعمده) لا يقال إن الخطأ لا إثم فيه؛ لحديث رفع عن أمى الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه. رواه ابن ماجه عن أبى ذر والطبرانى والحاكم عن ابن عباس وصححه. فكيف يجعل من جملة الذنب؟ لأننا نقول: المراد بالذنب ما فيه نقص أجر وإن لم يكن فيه إثم ويؤيده قوله تعالى: ﴿ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِن نَّسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا ﴾ البقرة/ ٢٨٦. ويحتمل أن المراد مغفرة ما ترتب على الخطأ من نحو الإتلاف. ومعنى المغفرة حينئذ إرضاء الخصوم، وفى التنصيص على الأقسام كلها مع تداخلها حث على صلاة التساييح بأبلغ وجه. قوله: (عشر خصال) بالرفع خير مبتدأ محذوف أى هذه عشر خصال وهى أول الذنب وآخره ويحتمل أن يكون منصوباً بفعل محذوف أى خذ عشر خصال وقد اندرج فيها كل أنواع الذنوب فالمراد غفر جميع أنواع الذنوب ما عدا الشرك فإنه لا يغفر إلا بالدخول فى الإسلام لقوله تعالى: ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾ النساء/ ٤٨.

قوله: (أن تصلى أربع ركعات... إلخ) أن مصدرية أولت ما بعدها بمصدر خبر مبتدأ محذوف والتقدير تلك العطية التى أعطيك إياها أو تلك المنحة هى صلاتك أربع ركعات بنية صلاة التساييح فى غير الأوقات التى نهى عن الصلاة فيها والظاهر أنها بسلام واحد، وذكر الترمذى عن ابن المبارك أنه قال: إن صلاها ليلاً فأحب إلى أن يسلم من كل ركعتين وإن صلاها نهاراً فإن شاء سلم وإن شاء لم يسلم. قوله:

(وسورة) أى: سورة شئت. وقد قيل: يقرأ فيها تارة إذا زلزلت والعدايات والعصر والإخلاص وتارة بالسهاكم والعصر والكافرون والإخلاص. وقيل: الأفضل أن يقرأ فيها أربعاً من التسايح وهى الحديد والحشر والصف والجمعة والتغابن.

قوله: (فإذا فرغت من القراءة وأنت قائم قلت... إلخ) أى: قلت حال قيامك قبل الركوع: سبحان الله... إلخ، وفى رواية الترمذى من حديث أبى رافع: فإذا انقضت القراءة فقل: الله أكبر والحمد لله وسبحان الله ولا إله إلا الله خمس عشرة مرة قبل أن تركع. وفيها دليل على أن الترتيب بين هذه الكلمات غير لازم. وفيها وفى رواية الباب أن التسبيح بعد القراءة لا قبلها وبه قال جمهور الفقهاء. وعن ابن المبارك أنه كان يسبح قبل القراءة وبعدها. ففى الترمذى عن أحمد بن عبدة حدثنا أبو وهب قال: سألت عبد الله بن المبارك عن الصلاة التى يسبح فيها فقال: تكبر يعنى تكبيرة الإحرام ثم تقول: سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك ثم تقول خمس عشرة مرة: سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ثم تتعوذ وتقرأ بسم الله الرحمن الرحيم و فاتحة الكتاب وسورة ثم تقول عشر مرات: سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر، ثم تركع فتقولها عشرًا، ثم ترفع رأسك من الركوع فتقولها عشر، ثم تسجد فتقولها عشرًا، ثم ترفع رأسك فتقولها عشر، ثم تسجد ثانيًا فتقولها عشرًا تصلى أربع ركعات على هذا فذلك خمس وسبعون تسبيحة فى كل ركعة. تبدأ فى كل ركعة بخمس عشرة تسبيحة ثم تقرأ ثم تسبح عشرًا.

فعلم منه أنه كان يسبح قبل القراءة خمس عشرة مرة وبعدها عشرًا والباقي كما فى الحديث غير أنه لا يسبح بعد الرفع من السجدة الثانية بل يقوم للقراءة.

قال في المرقاة: قال السبكي: وجلالة ابن المبارك تمنع من مخالفته وإنما أحب العمل بما تضمنته حديث ابن عباس ولا يمتنعى من التسبيح بعد السجدين الفصل بين الرفع والقيام فإن جلسة الاستراحة حينئذ مشروعة في هذا المخل. وينبغي للمتعب أن يعمل بحديث ابن عباس تارة وبحديث ابن المبارك أخرى.

وقال المنذرى جمهور الرواة على الصفة المذكورة في حديث ابن عباس وأبي رافع والعمل بها أولى إذ لا يصح رفع غيرها. وحديث أبي رافع أخرجه ابن ماجه والترمذى بلفظ يأتى في التخريج.

قوله: (ثم تركع فتقولها وأنت راكع عشرًا) أى: بعد تسبيح الركوع كما في الترمذى قال أبو وهب: وأخبرني عبد العزيز بن أبي رزمة عن عبد الله يعنى ابن المبارك أنه قال: يبدأ في الركوع بسبحان ربى العظيم وفى السجود بسبحان ربى الأعلى ثلاثًا، ثم يسبح التسبيحات. وكذا التسبيح حال الاعتدال من الركوع إنما يكون بعد التحميد. وكذا حال الجلوس بين السجدين يكون بعد الدعاء بنحو رب اغفر لى وارحمى. قوله: (ثم ترفع رأسك... إلخ) أى من السجدة الثانية فتقولها عشرًا قبل أن تقوم كما صرح به فى رواية لابن ماجه والترمذى. وهو نص فى مشروعية جلسة الاستراحة فى هذه الصلاة. وتقدم عن ابن المبارك أنه أسقط التسبيح هنا وجعله بعد القراءة. قوله: (خمس وسبعون... إلخ) أى: ما ذكر من التسبيحات خمس وسبعون فى كل ركعة فإن سها ونقص عددًا من محله أتى به فى محل آخر تكملة للعدد المطلوب. أما إن سها أثناء الصلاة بما يترتب عليه سجود السهو فلا يسبح فى سجديتى السهو إلا تسبيح السجود المعلوم ففى الترمذى من طريق عبد العزيز بن أبى رزمة قال قلت لعبد الله بن المبارك: إن سها فيها أيسبح فى سجديتى السهو عشرًا عشرًا؟ قال: لا

إنما هي ثلثمائة تسبيحة. قوله: (إن استطعت أن تصلها... إلخ) الغرض منه الترغيب في فعلها مع بيان التوسعة في وقتها.

● عَنْ أَبِي الْجَوْزَاءِ قَالَ: حَدَّثَنِي رَجُلٌ كَانَتْ لَهُ صُحْبَةٌ يَرُونَ أَنَّهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو قَالَ: قَالَ لِي النَّبِيُّ ﷺ: ائْتِنِي غَدًا أَحْبُوكَ وَأُثْبِكَ وَأُعْطِكَ. حَتَّى ظَنَنْتُ أَنَّهُ يُعْطِينِي عَطِيَّةً قَالَ: إِذَا زَالَ النَّهَارُ فَقُمْ فَصَلِّ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ فَذَكَرْ نَحْوَهُ قَالَ: ثُمَّ تَرَفَّعْ رَأْسَكَ — يَعْنِي مِنَ السَّجْدَةِ الثَّانِيَةِ — فَاسْتَوِ جَالِسًا وَلَا تَقُمْ حَتَّى تُسَبِّحَ عَشْرًا وَتَحْمَدَ عَشْرًا وَتُكَبِّرَ عَشْرًا وَتُهَلِّلَ عَشْرًا، ثُمَّ تَصْنَعْ ذَلِكَ فِي الْأَرْبَعِ الرُّكَعَاتِ. قَالَ: فَإِنَّكَ لَوْ كُنْتَ أَعْظَمَ أَهْلِ الْأَرْضِ ذَنْبًا غُفِرَ لَكَ بِذَلِكَ. قُلْتُ: فَإِنْ لَمْ أَسْتَطِعْ أَنْ أَصَلِّيَهَا تِلْكَ السَّاعَةَ. قَالَ: صَلِّهَا مِنَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ. قَالَ أَبُو دَاوُدَ: حَبَّانُ بْنُ هِلَالٍ خَالَ هِلَالِ الرَّأْيِ.

والحديث أخرجه أيضًا: البيهقي.

○ معنى الحديث: قوله: (ائتنى غدا) اسم لليوم الذي بعد يومك. وإنما لم يعلمه في الحال لغرض التشويق والاهتمام لما سيلقى إليه. قوله: (وأثيبك... إلخ) أى: أعطيك جائزة أثابه يشبه إثابة والاسم الثواب ويكثر استعماله في الخير. وقوله حتى ظننت أنه يعطيني عطية يعنى حسية لكنها معنوية. قوله: (إذا زال النهار) أى: مالت الشمس عن وسط السماء إلى جهة الغرب في رأى العين. قوله: (فذكر نحوه) أى: نحو الحديث المتقدم من قراءة الفاتحة والسورة ثم التسبيح خمس عشرة مرة... إلخ.

قوله: (قال ثم ترفع رأسك... إلخ) أعاده لما فيه من زيادة بيان لم يكن في الرواية السابقة دفعا لما يستغرب من طول الجلوس في هذا الحجل. وقد تقدم أن فيه نصا على مشروعية جلسة الاستراحة في هذه الصلاة. قوله: (ولا تقم حتى تسبح عشرا...) إلخ) المراد أنه سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر وليس المراد أنه يقول كل واحدة منها عشرا على انفرادها. قوله: (صلها من الليل والنهار) يعنى: ما عدا أوقات النهى.

وفي الحديث: دليل على استحباب صلاة التساييح وأن تفعل بعد الزوال قبل صلاة الظهر إن تيسر وإلا ففي وقت آخر غير وقت النهى. قوله: (وحبان بن هلال خال هلال الرأي) غرض المصنف بهذا زيادة إيضاح لحبان بن هلال فلعل هلالا الرأي كان مشهورا. ولقب بالرأى لسعة علمه وكثرة فقهه كما لقب ربيعة شيخ مالك بذلك، وفي أكثر النسخ: الرائي بصفة اسم الفاعل. وفي بعضها الرازى وهو غلط من النساخ فإنه بصرى كما ذكره في الميزان.

(تتميم) قد علمت أن حديث صلاة التسبيح رواه عن النبي ﷺ ابن عباس وابن عمرو بن العاص والأنصارى وأبو رافع. وكذا رواه الفضل بن العباس والعباس وعبد الله بن عمر وعلي بن أبي طالب وأخوه جعفر وعبد الله بن جعفر وأم سلمة. أما حديث الفضل بن العباس فأخرجه أبو نعيم في كتاب القربات من رواية موسى بن إسماعيل عن عبد الحميد بن عبد الرحمن الطائي عن أبيه عن أبي رافع عن الفضل بن العباس أن النبي ﷺ قال... فذكره. قال الحافظ في الأمالي: والطائي المذكور لا أعرفه ولا أباه وأظن أن أبا رافع شيخ الطائي ليس أبا رافع الصحابي بل هو إسماعيل بن رافع أحد الضعفاء. وأما حديث العباس فقد أخرجه الدارقطني في الأفراد وأبو نعيم في القربات وابن شاهين في الترغيب من طريق أبي رجاء الخراساني عن صدقة عن عروة

بن رويم عن ابن الديلمي عن العباس قال: قال لي رسول الله ﷺ: ألا أهب لك ألا أعطيك ألا أمنحك؟ فظننت أنه يعطيني شيئاً من الدنيا لم يعطه أحداً قبلي. قال: أربع ركعات إذا قلت فيهن ما أعلمك غفر الله لك، تبدأ فتكبر ثم تقرأ فاتحة الكتاب وسورة ثم تقول: سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر خمس عشرة مرة... الحديث. قال الحافظ: وصدقة الدمشقي هو ابن عبد الله المعروف بالسمين وهو ضعيف من قبل حفظه ووثقه جماعة فيصلح في المتابعات. وغلط ابن الجوزي في قوله صدقة هو ابن يزيد الخراساني.

وأما حديث عبد الله بن عمر فأخرجه الحاكم في المستدرک من طريق أحمد بن داود بن عبد الغفار بسنده إلى حيوة بن شريح عن يزيد بن أبي حبيب عن نافع عن ابن عمر قال: وجه رسول الله ﷺ جعفر بن أبي طالب إلى بلاد الحبشة فلما قدم اعتنقه وقبله بين عينيه ثم قال: ألا أهب لك ألا أبشرك ألا أمنحك ألا أتخفك؟ قال: نعم يا رسول الله. قال: تصلي أربع ركعات تقرأ في كل ركعة بالحمد وسورة ثم تقول بعد القراءة وأنت قائم قبل الركوع سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله خمس عشرة مرة ثم تركع فتقولهن عشراً تمام هذه الركعة قبل أن تبتدئ بالركعة الثانية تفعل في الثلاث ركعات كما وصفت لك حتى تتم أربع ركعات.

وقال الحاكم: هذا إسناد صحيح لا غبار عليه. وتعقبه الذهبي في التلخيص بأن أحمد بن داود كذبه الدارقطني وقوله: تمام هذه الركعة منصوب على نزع الحافظ أي وهكذا تفعل إلى تمام هذه الركعة فمسح عشراً في الاعتدال من الركوع وعشراً في السجود وعشراً في الجلوس بين السجدين وعشراً في السجدة الثانية وعشراً في جلسة الاستراحة بعد الرفع من السجدة الثانية. وأما حديث علي فأخرجه الدارقطني من

طريق عمر مولى غفرة أن النبي ﷺ قال لعلی بن أبی طالب: یا علی ألا أهدی لك فذكر... الحديث. وفي سنده ضعف وانقطاع. وله طريق آخر أخرجه الواحدی من طریق أبی علی بن الأشعث وهو مطعون فيه. وأما حديث جعفر بن أبی طالب فأخرجه الدارقطنی من رواية عبد الملك بن هارون بن عنترة عن أبيه عن جده عن علی عن جعفر قال لی النبي ﷺ: فذكر... الحديث.

وأما حديث عبد الله بن جعفر فأخرجه الدارقطنی من وجهين عن عبد الله بن زياد وابن سمعان عن معاوية وإسماعيل بن عبد الله بن جعفر عن أبيهما قال: قال لی رسول الله ﷺ ألا أعطيك فذكر... الحديث. وابن سمعان ضعيف.

وأما حديث أم سلمة فأخرجه أبو نعيم من طريق عمرو بن جميع عن عمرو بن قيس عن سعيد بن جبیر عن أم سلمة أن النبي ﷺ قال للعباس: یا عماه فذكر الحديث. وعمرو بن جميع ضعيف.

وقال ابن عدی متهم بالوضع. وفي إدراك سعيد بن جبیر أم سلمة نظر. أفاده الزبيدي في شرح الإحياء.

(وعلى الجملة) فقد ورد في صلاة التسبیح عدة أحاديث أمثلها وأصحها حديث عكرمة عن ابن عباس المتقدم أول الباب وقد علمت تصحيحه عن كثير من العلماء وقد قال فيه مسلم بن الحجاج صاحب الصحيح: لا يروى في هذا الحديث إسناده أحسن من إسناده حديث عكرمة ولذا نص على استحبابها كثير من العلماء كالشيخ أبی حامد الإسفرايينی والغزالی والمحاملي والجوينی وإمام الحرمين والقاضي حسين والبلغوی والمتولي والرافعی وتبعهم النووي في الروضة.

وقال الحاكم: ومما يستدل به على صحة الحديث استعمال الأئمة من أتباع التابعين إلى عصرنا هذا إياه ومواظبتهم عليه وتعليمه الناس منهم عبد الله بن

المبارك. وقال الحافظ في التلخيص: قد اختلف كلام الشيخ محي الدين فوهاه في شرح المذهب فقال: حديثها ضعيف وفي استحبابها عندي نظر لأن فيها تغييراً لهيئة الصلاة المعروفة فينبغي ألا تفعل وليس حديثها بثابت. وقال في تهذيب الأسماء واللغات: قد جاء في صلاة التسبيح حديث حسن في كتاب الترمذي وغيره. وذكره المحاملي وغيره من أصحابنا وهي سنة حسنة. ومال في الأذكار أيضاً إلى استحبابها بل قواه واحتج له. وقال التقى السبكي: صلاة التسبيح من مهمات مسائل الدين ثم قال بعد كلام طويل وإنما أطلت الكلام في هذه الصلاة لإنكار النووي لها واعتماد أهل العصر عليه، فخشيت أن يغتروا بذلك فينبغي الحرص عليها. وأما من سمع عظيم الثواب الوارد فيها ثم يتغافل عنها فما هو إلا متهاون غير مكترث بأعمال الصالحين لا ينبغي أن يعد من أهل العزم في شيء. أفاده الزبيدي في شرح الإحياء.

﴿ باب ركعتي المغرب أين تصليان؟ ﴾

أى: في بيان المكان الذي تصلى فيه الركعتان بعد صلاة المغرب.

● عَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَتَى مَسْجِدَ بَنِي عَبْدِ الْأَشْهَلِ فَصَلَّى فِيهِ الْمَغْرِبَ فَلَمَّا قَضَوْا صَلَاتَهُمْ رَأَوْهُمْ يُسَبِّحُونَ بَعْدَهَا فَقَالَ: هَذِهِ صَلَاةُ الْبُيُوتِ.

والحديث أخرجه أيضاً: أحمد والنسائي والطحاوي.

○ معنى الحديث: قوله: (أتى مسجد بني عبد الأشهل) بطن من الأنصار. (قوله رآهم يسبحون بعدها... إلخ) أى: يتفعلون بعد صلاة المغرب فقال هذه صلاة

البيوت. وهو خير بمعنى الأمر؛ ففي رواية النسائي: عليكم بهذه الصلاة في البيوت. وفي رواية أحمد: اركعوا هاتين الركعتين في بيوتكم للسبحة بعد المغرب وبظاهر الأمر أخذ ابن أبي ليلى فقال: بعدم صحة سنة المغرب في المسجد واستحسنه أحمد. وحمل الجمهور الأمر على الندب للحديث الآتي أى أن الأفضل صلاة النوافل ولا سيما راتبة المغرب البعدية في البيوت لأنه أبعد من الرياء وأقرب إلى الإخلاص ولما فيه من حصول بركة الصلاة في البيوت. وهذا في حق غير المعتكف أما هو فإنه يؤديها في المسجد بلا كراهة اتفاقاً. ومن الحديث أخذ العلماء أن الأفضل تأدية النوافل في البيوت.

● عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُطِيلُ الْقِرَاءَةَ فِي الرَّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ حَتَّى يَتَفَرَّقَ أَهْلُ الْمَسْجِدِ.
والحديث أخرجه أيضاً: البيهقي.

○ معنى الحديث: قوله: (يطيل القراءة في الركعتين بعد المغرب) محمول على بعض الأوقات فلا ينافي أنه كان يقرأ فيهما بسورتى الكافرون والإخلاص. فقد أخرج الترمذي عن عبد الله بن مسعود أنه قال: ما أحصى ما سمعت رسول الله ﷺ يقرأ في الركعتين بعد المغرب وفي الركعتين قبل صلاة الفجر بقل يأبها الكافرون وقل هو الله أحد. وأخرجه ابن ماجه مقتصرًا على ركعتي المغرب.

وفي الحديث: دليل على مشروعية تطويل القراءة في الركعتين بعد المغرب، وعلى جواز تأديتهما في المسجد. ويحتمل أنه كان يفعل ذلك وقت الاعتكاف أو كان ذلك لعذر منعه من دخول البيت. قال الترمذي: وقد روى عن حذيفة أن النبي ﷺ صلى

المغرب فما زال يصلي في المسجد حتى صلى العشاء الآخرة. ففي هذا الحديث دلالة أن النبي ﷺ صلى ركعتين بعد المغرب في المسجد.

﴿ باب الصلاة بعد العشاء ﴾

وفي نسخة: باب في الصلاة بعد العشاء.

● عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: سَأَلْتُهَا عَنْ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَتْ: مَا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْعِشَاءَ قَطُّ فَدَخَلَ عَلَيَّ إِلَّا صَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ أَوْ سِتَّ رَكَعَاتٍ وَلَقَدْ مُطِرْنَا مَرَّةً بِاللَّيْلِ فَطَرَحْنَا لَهُ نَظْعًا فَكَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى ثَقْبٍ فِيهِ يَنْبُعُ الْمَاءُ مِنْهُ وَمَا رَأَيْتُهُ مُتَقِيًا الْأَرْضَ بِشَيْءٍ مِنْ ثِيَابِهِ قَطُّ.

والحديث أخرجه أيضًا: أحمد والنسائي.

○ معنى الحديث: قوله: (سألتها عن صلاة رسول الله) أى: عن تنفله بعد العشاء قوله: (إلا صلى أربع ركعات) هى راتبة العشاء البعدية سنتان مؤكدتان والباقي مستحب لحديث من ثابر على ثنتي عشرة ركعة وفيه: وركتين بعد العشاء، رواه ابن ماجه وغيره عن عائشة. قوله: (أو ست ركعات) الظاهر أن أو للتويع أى: أنه ﷺ كان يصلى تارة أربعًا وتارة ستًا وهذا هو الغالب من أحواله، فلا ينافى أنه ﷺ كان يصلى ركعتين كما فى رواية مسلم من حديث عائشة وفيه ويصلى بالناس العشاء ويدخل بيتي فيصلى ركعتين... إلخ. ونحوه فى حديث ابن عمر عند الشيخين. قوله: (ولقد مطرنا... إلخ) أى: أصابنا المطر فطرحنا له نظعًا وهو ما

يتخذ من الجلد للصلاة عليه. وفيه أربع لغات كسر النون وفتحها مع سكون الطاء وفتحها وجمعه أنطاع ونطوع.

قوله: (فكأن أنظر إلى ثقب فيه) أى: إلى خرق في النطع، وذكرت ذلك للإشارة إلى أنها متأكدة من الحادثة ومستحضرة لها. قوله: (ينبع الماء منه) أى: يخرج منه الماء. وينبع من بابي قعد ونفع. قوله: (وما رأيته متقيًا الأرض... إلخ) أى: ما رأيت النبي ﷺ متجنبًا مباشرة الأرض لصون ثيابه من طين ونحوه فالباء في قوله: بشيء تعليلية.

وفي الحديث دلالة على مشروعية صلاة أربع ركعات أو ست بعد صلاة العشاء. وعلى استحباب تأديتها في البيت. وعلى أنه يعفى عما يصيب ثوب المصلي من أثر المطر.

﴿باب نسخ قيام الليل﴾

● عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ فِي الْمُرْمَلِ: قُمْ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا نِصْفَهُ بِسَخْتِهَا الْآيَةُ الَّتِي فِيهَا عَلِمَ أَنْ لَنْ تُخْصَوْهُ فَتَابَ عَلَيْكُمْ فَأَقْرَأُوا مَا تيسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ. وَنَاشِئَةُ اللَّيْلِ أَوَّلُهُ وَكَانَتْ صَلَاتُهُمْ لِأَوَّلِ اللَّيْلِ يَقُولُ هُوَ أَجْدَرُ أَنْ تُخْصَوْا مَا فَرَضَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ مِنْ قِيَامِ اللَّيْلِ؛ وَذَلِكَ أَنَّ الْإِنْسَانَ إِذَا نَامَ لَمْ يَذَرِ مَتَى يَسْتَيْقِظُ؟ وَقَوْلُهُ: ﴿أَقُومُ قِيَلًا﴾ هُوَ أَجْدَرُ أَنْ يَفْقَهُ فِي الْقُرْآنِ وَقَوْلُهُ: ﴿إِنْ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْحًا طَوِيلًا﴾ يَقُولُ: فَرَاغًا طَوِيلًا. والحديث أخرجه أيضًا: البيهقي.

معنى الأثر: قوله: (قال: في المزل) أى: في سورة المزل وهى مكية إلا آية إن ربك يعلم أنك تقوم إلى آخرها فإنها مدنية. والمزل أصله المتزمل ففيه قلب التاء زائياً وإدغامها في الزاى أى: المتحمل للنبوة أو القرآن.

وقيل: المزل المتلفف في ثيابه. وذلك أن النبي ﷺ كان في بدء نزول الوحي في غار حراء قال: فجاءني الملك فقال: اقرأ. قلت: ما أنا بقارئ. فأخذني فغطني حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني. فقال: اقرأ. قلت: ما أنا بقارئ ! فأخذني فغطني الثانية حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني فقال: اقرأ. قلت: ما أنا بقارئ ! فأخذني فغطني الثالثة حتى بلغ مني الجهد، ثم أرسلني. فقال: ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ﴿١﴾ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ﴿٢﴾ اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ﴾. حتى بلغ ﴿مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾، فرجعت بها يرجف فؤادي فدخلت على خديجة بنت خويلد فقلت: زملوني زملوني. فزملوني حتى ذهب عني الروع... الحديث. رواه البخارى عن عائشة.

قوله: (قم الليل... إلخ) أى: قم في الليل للصلاة فيه وقوله: ﴿نِصْفَةً﴾ إلا قليلاً نصفه استثناء من الليل ونصفه وما عطف عليه بيان للقليل ففيه التخيير بين قيام نصف الليل بتمامه أو قيام أنقص منه قليلاً أو زيادة عليه. والضمير في منه وعليه عائد على النصف. فيكون المعنى: قم نصف الليل وبه جزم الطبرى وهو قول عطاء الخراساني ولا يقال: إن النصف مساو للنصف الآخر لا أقل منه فكيف يسوغ كونه بياناً للقليل؟ لأن النصف يوصف بالقلة بالنظر لكل الليل لا بالنظر للنصف الآخر. ويحتمل أن يكون نصفه بدلا من الليل و ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ استثناء من النصف فكانه قال: قم أقل من نصف الليل أو زد على النصف. فيكون التخيير بين أمرين الاقتصار على أقل من النصف وعدم الاقتصار عليه بأن يفعله أو يزيد عليه. قوله: (نسختها الآية... إلخ) أى: نسخت هذه الآية التي فيها الأمر بقيام الليل الآية التي في السورة

وهي قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ...﴾ المزمّل/٢٠. قوله: ﴿عَلِمَ أَنْ لَنْ تُحْصَوْهُ...﴾ المزمّل/٢٠. أى: علم الله عدم استطاعتكم تقدير أوقات القيام وضبط ساعاته فتأب عليكم أى: خفف عليكم بعد الشدة ورخص لكم في ترك القيام المذكور، فالمراد بالتوبة: التوبة اللغوية لا التوبة من الذنوب. قوله: ﴿فَاقْرَأُوا مَا تيسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ﴾ المزمّل/٢٠. يعنى: صلوا ما تيسر لكم من صلاة الليل ولو ركعتين. وإطلاق القراءة على الصلاة مجاز مرسل من إطلاق الجزء وإرادة الكل. والأمر فيه للجوب فيكون الواجب قيام بعض غير معين من الليل ثم نسخ وجوب القيام مطلقاً على ما يأتى.

وقيل: إن القراءة باقية على حقيقتها. وحمل جماعة الأمر فيه على الندب فيكون الله تعالى رخص في ترك جميع القيام وندب لقراءة شيء من القرآن ليلاً فكانه قال: ﴿فَتَأْبَ عَلَيْهِمُ﴾ البقرة/٥٤. ورخص في ترك القيام فافرقوا ما تيسر من القرآن وبهذه القراءة تنالون ثواب القيام. فقد جاء عن عبد الله بن عمرو بن العاص أن النبى ﷺ قال: "من قام بعشر آيات لم يكتب من الغافلين ومن قام بمائة آية كتب من القانتين ومن قام بألف آية كتب من المقنطرين". رواه المصنف في باب تحزيب القرآن وابن خزيمة وكذا ابن حبان إلا أنه قال: ومن قام بمائتى آية كتب من المقنطرين أى: ممن كتب له قناطر من الأجر.

وعن معاذ أنه قال القنطار ألف ومائتا أوقية والأوقية خير مما بين السماء والأرض. وقد بين ابن عباس في تفسيره ما أجمله في هذا الحديث حيث قال: ﴿قِمِ اللَّيْلَ﴾ يعنى: قم الليل كله إلا قليلاً منه فاشتد ذلك على النبى ﷺ وعلى أصحابه وقاموا الليل كله ولم يعرفوا ما حد القليل، فأنزل الله تعالى: ﴿نِصْفَهُ أَوْ الْقُسْ مِنْهُ قَلِيلًا﴾، فاشتد ذلك أيضاً عليهم وقاموا حتى انتفخت أقدامهم ففعلوا ذلك سنة، فأنزل

الله تعالى ناسختها فقال: ﴿عَلِمَ أَنْ لَنْ تُخْصَوْهُ﴾ يعنى: قيام الليل من الثلث والنصف، وكان هذا قبل فرض الصلوات الخمس. فلما فرضت نسخت هذه كما نسخت الزكاة كل صدقة وصوم رمضان كل صوم.

وفى تفسير ابن الجوزى كان الرجل يسهر طول الليل مخافة أن يقصر فيما أمر به من قيام ثلثي الليل أو نصفه أو ثلثه فشق عليهم ذلك فخفف الله عنهم بعد سنة ونسخ وجوب التقدير بقوله: ﴿عَلِمَ أَنْ لَنْ تُخْصَوْهُ فَتَابَ عَلَيْكُمْ فَاقْرَأُوا مَا تيسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ﴾، أى صلوا ما تيسر من الصلاة ولو قدر حلب شاة، ثم نسخ وجوب قيام الليل بالصلوات الخمس بعد سنة أخرى. فكان بين وجوب تطويل قيام الليل وتخفيفه بالاقتصار على ركعتين سنة وبين وجوب تطويله ونسخه بالكلية سنتان. وما قاله ابن عباس وتبعه ابن الجوزى وغالب المفسرين من أن نسخ وجوب قيام الليل وقع بالصلوات الخمس فيه نظراً؛ لأن وجوب الصلوات الخمس لا ينافى وجوب قيام الليل. وشرط الناسخ أن يكون حكمه منافياً لحكم المنسوخ، فالصواب أن يكون النسخ بحديث ضمام بن ثعلبة المتقدم فى أول كتاب الصلاة أن النبى ﷺ أخبره بأن المفروض عليه خمس صلوات فى اليوم والليلة فقال هل على غيرهن يا رسول الله؟ قال: لا إلا أن تطوع... الحديث فقولته ﷺ لا ينفى وجوب أى صلاة كانت غير الخمس فينفى وجوب قيام الليل كثيراً كان أو قليلاً.

وقد يجاب بأن مراد ابن عباس وغيره بالنسخ الانتقال من حكم إلى حكم وإن لم يكن بينهما تناف. والصحيح ما تقدم من أن آخر السورة نسخ أولها فصار قيام الليل تطوعاً بعد فرضيته وأن الأمر فى قوله: فاقراءوا ما تيسر من القرآن للندب، وإليه ذهب عائشة وغيرها كما سيأتى. وحكاه محمد بن نصر فى كتاب قيام الليل عن ابن عباس أيضاً واختاره. قوله: (وناشئة الليل أوله) أى: أول ساعاته يقال نشأ

وأنشأ إذا خرج وابتدأ، وقيدها ابن عباس والحسن بما كان بعد العشاء، وكان زين العابدين يصلي بين العشاءين ويقول: هذه ناشئة الليل.

وقال ابن مسعود: ناشئة الليل قيامه على أنها مصدر من نشأ إذا قام ونهض على وزن فاعلة كالعافية بمعنى العفو قاله الأزهرى. وقال ابن قتيبة: ناشئة الليل ساعاته لأنها تنشأ أى: تبدو. ومنه نشأت السحابة إذا بدت. وقالت عائشة: الناشئة القيام بعد النوم. وقيل: هى القيام آخر الليل. قوله: (وكانت صلاتهم لأول الليل) أى: كانت صلاة الصحابة قيام الليل فى أوله لنلا يستغرقهم النوم فلا يدركوا ما فرض عليهم من قيامه. قوله: (يقول هو أجدر أن تحصوا... إلخ) أى: يقول ابن عباس بيانا لوجه ما ذهب إليه من أن ناشئة الليل أوله إن القيام فى أوله أحق بضبط ما فرض عليهم من قيام الليل. قوله: (هو أجدر أن يفقه فى القرآن) هو تفسير من ابن عباس لقوله تعالى: ﴿وَأَقْرَمَ قِيْلًا﴾ ومعناه: أن الليل أحق بأن يفهم فيه القرآن من النهار لسكون الأصوات ولقلة الشواغل فيه.

وقال مجاهد: معناه أصون للقراءة وأثبت للقلب وقلة الرياء، وقرأ أنس: أصوب قِيْلًا. أى: أصوب قراءة وأصح قولاً من النهار وفى رواية ابن جرير فى تفسيره بسنده إلى ابن عباس قوله: إن ناشئة الليل هى أشد وطأ يقول: ناشئة الليل كانت صلاتهم أول الليل هى أشد وطأ يقول هو أجدر أن تحصوا ما فرض الله عليكم من القيام وذلك أن الإنسان إذا نام لم يدر متى يستيقظ. فجعل قوله: هو أجدر تفسيراً لقوله تعالى: ﴿هِيَ أَشَدُّ وَطْئًا﴾، بخلاف ظاهر حديث الباب حيث جعله تفسيراً لقوله: ﴿وَأَقْرَمَ قِيْلًا﴾.

قوله: (يقول فراغاً طويلاً) أى: يقول ابن عباس فى تفسير قوله تعالى: ﴿سَبْحًا طَوِيلًا﴾ فراغاً طويلاً. أى: فى النهار فراغ واتساع للأمور الدنيوية

فاعملها فيه وتفرغ في الليل لطاعة ربك، والسيح مصدر سبح: الفراغ والتصرف في المعاش والتقلب والانتشار في الأرض كما في القاموس. وفي المصباح: سبح الرجل في الماء سبْحاً من باب نفع والاسم السباحة بالكسر فهو سباح وسباح مبالغة، وسبح في حوائجه: تصرف فيها. وقرأ يحيى بن يعمر سبْحاً بالخاء المعجمة الفراغ والنوم كما في القاموس. وقال الزمخشري: أما السباحة بالخاء فاستعارة من سبخ الصوف وهو نفسه ونشر أجزائه لانتشار الهم وتفرق القلب بالشواغل.

○ فقه الحديث: دل الحديث على جواز نسخ القرآن بالقرآن، وعلى أن قيام الليل نصفه أو ثلثه أو ثلثيه كان فرضاً على النبي ﷺ ثم خفف الله عنهم فنسخ وجوب قيام الليل في حقه وحقنا بقوله تعالى: ﴿فَتَابَ عَلَيْكُمْ فَاقْرَأُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ﴾. قيل: وليس في القرآن سورة نسخ آخرها أولها إلا هذه السورة. وقد اختلفت العلماء في قيام الليل على أقوال. الأول: أنه ليس بفرض لقوله تعالى: ﴿نِصْفَهُ أَوْ الْقُصْ مِنْهُ قَلِيلاً﴾ ﴿أَوْ زِدْ عَلَيْهِ﴾ الزمل/٣ - ٤. وبه قال بعضهم وقال التخيير ليس من شأن الفرض وإنما هو مندوب. ورد بأنه من باب الواجب المخير في مقداره ثم نسخ كما تقدم.

الثاني: أنه فرض على كل مسلم ولو قدر حلب شاة قاله الحسن البصري وابن سيرين لقوله تعالى: ﴿فَاقْرَأُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ﴾. وهو قول شاذ متروك لإجماع العلماء على أن قيام الليل نسخ بقوله تعالى: ﴿عَلِمَ أَنْ لَنْ تُحْصَوْهُ...﴾ الآية وبحديث ضمام كما تقدم.

الثالث: أنه كان فرضاً على النبي ﷺ وحده وهو قول مالك، وروى عن ابن عباس لظاهر قوله تعالى: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَكَ﴾. فريضة زائدة على الصلوات الخمس خاصة بك دون أمتك. ولا يقال إن الخطاب له ﷺ خطاب لأئمة،

لأن محل هذا ما لم يقم دليل على الخصوصية كما هنا فإن قوله: نافلة لك. بعد قوله: فتجهد. دليل على أن الخطاب خاص به ﷺ دون أمته، قال في روح المعاني: يدل على أن المراد ما ذكر ما أخرجه ابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس أنه قال: ذلك خاصة للنبي ﷺ أمر بقيام الليل وكتب عليه.

الرابع: أنه مندوب في حق النبي ﷺ وأمه وهو قول الجمهور وحكى عن ابن عباس ومجاهد وزيد بن أسلم لما في مسلم والنسائي والبيهقي واللفظ له من طريق سعد بن هشام قال: انطلقت إلى ابن عباس فسألته عن الوتر فقال: ألا أدلك على أعلم أهل الأرض بوتر رسول الله ﷺ؟ قال: قلت: من؟ قال: عائشة رضى الله تعالى عنها فأتتها فسلها ثم أعلمني ما ترد عليك. قال: فانطلقت إليها فأتيت على حكيم بن أفلح فاستصحبته فانطلقنا إلى عائشة فاستأذنا فدخلنا، فقالت: من هذا؟ قال: حكيم ابن أفلح فقالت: من هذا معك؟ قلت: سعد بن هشام. قالت: ومن هشام؟ قلت: ابن عامر. قالت: نعم المرء، كان عامر أصيب يوم أحد، قلت: يا أم المؤمنين أنبيني عن خلق رسول الله ﷺ فقالت: ألسن تقرأ القرآن؟ قال: قلت: بلى، قالت فإن خلق رسول الله ﷺ كان القرآن. قال: فهمت أن أقوم فبدا لي فقلت: أنبيني عن قيام رسول الله ﷺ يا أم المؤمنين، قالت: ألسن تقرأ يأبها المزمّل؟ قال قلت: بلى. قالت: الله تعالى افترض القيام في أول هذه السورة فقام رسول الله ﷺ وأصحابه حولا حتى انتفخت أقدامهم، وأمسك الله خاتمتها اثني عشر شهراً في السماء ثم أنزل الله التخفيف في آخر هذه السورة فصار قيام الليل تطوعاً بعد فريضة... الحديث.

وفي العيني على البخاري قال الشافعي رحمه الله: سمعت بعض العلماء يقول: إن الله تعالى أنزل فرضاً في الصلوات قبل فرض الصلوات الخمس. فقال: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَزْمَلُ ﴿قُمِ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا...﴾. الآية، ثم نسخ هذا بقوله: ﴿فَأَقْرَأُوا مَا تيسَّرَ

منه)، ثم احتمل قوله: ﴿فَأَقْرَأُوا مَا تيسَّرَ مِنْهُ﴾ أن يكون فرضاً ثانياً لقوله تعالى: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ﴾ فوجب طلب الدليل من السنة على أحد المعنيين فوجدنا سنة النبي ﷺ أن لا واجب من الصلوات إلا الخمس.

● عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: لَمَّا نَزَلَتْ أَوَّلُ الْمُزْمَلِ كَانُوا يَقُومُونَ نَحْوًا مِنْ قِيَامِهِمْ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ حَتَّى نَزَلَ آخِرُهَا وَكَانَ بَيْنَ أَوَّلِهَا وَآخِرِهَا سَنَةٌ. والحديث أخرجه أيضاً: البيهقي والطبري.

○ معنى الحديث: قوله: (كانوا يقومون... إلخ) أى: كان النبي ﷺ وأصحابه يقومون للصلاة في صلاة الليل قياماً طويلاً كقيامهم في شهر رمضان حتى نزل آخر المزمّل وهو قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَى مِنْ ثُلُثَيِ اللَّيْلِ...﴾ وكان بين نزول أول سورة المزمّل المنسوخ وآخرها الناسخ سنة.

ويؤيده ما تقدم في حديث مسلم والنسائي والبيهقي عن عائشة وما أخرجه محمد بن نصر في قيام الليل بأسانيد صحيحة عن أبي عبد الرحمن السلمى والحسن وعكرمة وقتادة، قال وعن قتادة في قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الْمُزْمَلُ﴾ قُمْ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿﴾ نِصْفَهُ أَوْ انْقُصْ مِنْهُ قَلِيلًا ﴿﴾، افترض الله قيام الليل في أول هذه السورة فقام رسول الله ﷺ وأصحابه حولاً فأمسك الله خاتمها في السماء اثني عشر شهراً، ثم أنزل الله التخفيف في آخرها فصار قيام الليل تطوعاً من بعد فريضة.

وقيل: كان بين الناسخ والمنسوخ ستة عشر شهراً. ومقتضى هذين القولين أن النسخ وقع بمكة لأن إيجاب قيام الليل متقدم على فرض الخمس الذي كان ليلة الإسراء، وكان الإسراء قبل الهجرة بأكثر من سنة على الصحيح. واستشكل محمد بن نصر المروزي ذلك وقال: الآية تدل على أن قوله تعالى: ﴿فَأَقْرَأُوا مَا تيسَّرَ مِنْهُ﴾

المزمّل/٢٠. إنما نزل بالمدينة لقوله تعالى فيها: ﴿وآخِرُونَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ المزمّل/٢٠. والقتال إنما وقع بالمدينة لا بمكة. ورده الحافظ في الفتح: فقال قبيل أبواب ستر العورة: وما استدلل به غير واضح لأن قوله تعالى: ﴿عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ﴾ ظاهر في الاستقبال فكأنه ﷺ امتن عليهم بتعجيل التخفيف قبل وجود المشقة التي علم أنها ستقع لهم.

وقيل: كانت مدة الفاصل بين أول السورة وآخرها عشر سنين، ففي تفسير ابن جرير الطبري حدثنا يعقوب عن جعفر عن سعيد قال: لما أنزل الله على نبيه ﴿يَا أَيُّهَا الْمُزْمَلُ﴾ المزمّل/١. قال: مكث النبي ﷺ على هذا الحال عشر سنين يقوم الليل كما أمره الله وكانت طائفة من أصحابه يقومون معه فأنزل الله عليه بعد عشر سنين: ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ...﴾ إلى قوله: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ فخفف الله عنهم بعد عشر سنين. وعلى هذا فيكون الناسخ مدنيًا. وما دل عليه حديث الباب من أن الفاصل بين الناسخ والمنسوخ سنة أقوى لكثرة ما يؤيده كما علمت.

﴿باب قيام الليل﴾

أي: في بيان فضل قيام الليل والترغيب فيه.

● عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: يَعْقُدُ الشَّيْطَانُ عَلَى قَافِيَةِ رَأْسِ أَحَدِكُمْ إِذَا نَامَ ثَلَاثَ عُقَدٍ يَضْرِبُ مَكَانَ كُلِّ عُقْدَةٍ عَلَيْكَ لَيْلٌ طَوِيلٌ فَارْقُدْ فَإِنْ اسْتَيْقَظَ فَذَكَرَ اللَّهَ انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ، فَإِنْ تَوَضَّأَ انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ، فَإِنْ

صَلَّى انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ، فَأَصْبَحَ نَشِيطًا طَيِّبَ النَّفْسِ وَإِلَّا أَصْبَحَ خَبِيثَ النَّفْسِ كَسَلَانًا.

والحديث أخرجه أيضاً: البخارى ومسلم ومالك.

○ معنى الحديث: قوله: (يعقد الشيطان) أى: يربط الشيطان فالظاهر أن العقد باق على حقيقته، لما فى رواية ابن ماجه من طريق أبى صالح عن أبى هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: "يعقد الشيطان على قافية رأس أحدكم بالليل بحبل فيه ثلاث عقد... الحديث".

وفى رواية محمد بن نصر: "على قافية رأس أحدكم بالليل حبل فيه ثلاث عقد". وروى أحمد: "إذا نام أحدكم عقد على رأسه بجرير". وفى رواية ابن حبان: "ما من ذكر ولا أنثى إلا وتعقد على رأسه بجرير"، وهو حبل من جلد ويفعل الشيطان ذلك كما تفعل النفاثات فى العقد، وأكثر ما يكون ذلك من النساء تأخذ إحداهن الحيط فتعقد فيه عقداً وتقول عليها كلمات.

ويحتمل أن العقد مجاز كأنه شبه فعل الشيطان بالنائم من منعه من الذكر والصلاة بفعل الساحر بالمسحور من منعه عن مراده، وقيل: إنه قول يقوله الشيطان ينشأ عنه تأخير النائم عن القيام فى الليل كتأثير السحر. وقيل: هو من عقد القلب وتصميمه فكان الشيطان يوسوس فى نفس النائم بأن عليك ليلاً طويلاً فتأخر عن القيام.

وقال فى النهاية: المراد تثقيله فى النوم وإطالته فكأنه قد شد عليه شدا وعقده ثلاث عقد. والشيطان يحتمل أن يراد به الجنس ويكون العاقد ذلك القرن أو غيره. ويحتمل أن يراد به إبليس. وردّه بعضهم بأن الغافلين عن قيام الليل كثيرون فلا يستطيع أن يعقد عليهم. وقد يقال: لا مانع من ذلك لجواز أن يعطيه الله تعالى القدرة على ذلك. قوله: (على قافية رأس أحدكم) أى: مؤخر عنقه، وقافية كل شيء

مؤخره، ولعل تخصيص القفا لأنه محل الوahme ومحل تصرفها وهى أطوع القوى للشیطان وأسرع إجابة لدعوته، وظاهر قوله: أحكمم التعميم للمخاطبين ومن فى معناهم لكن يخص منه الأنبياء، ولا يعارضه ما فى رواية البخارى عن أبى هريرة مرفوعاً: إذا أويت إلى فراشك فاقرأ آية الكرسي ﴿الله لا إله إلا هو الحى القيوم﴾ البقرة/ ٢٥٥. حتى تحتم الآية فإنك لن يزال عليك من الله حافظ ولا يقربك شیطان حتى تصبح؛ لإمكان حمل حديث الباب على العقد المعنوى وحمل القرب فى هذا الحديث على الحسى أو حمل الحديثين على المعنوى أو الحسى، فيمكن تخصيص حديث الباب بحديث أبى هريرة أى: فيعقد الشيطان على قافية رأس كل واحد إلا من قرأ آية الكرسي عند نومه. قوله: (يضرب مكان كل عقدة) وفى رواية للبخارى: يضرب على مكان كل عقدة. وفى أخرى: يضرب عند مكان كل عقدة أى: يضرب بيده على العقدة تأكيداً أو إحكاماً لما يفعله. وقيل: المراد أنه يحجب الحس عن النائم حتى لا يستيقظ، ﴿فَضَرَبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ﴾ الكهف/ ١١. أى: حجبنا الحس أن يلج آذانهم. قوله: (عليك ليل طويل) أى يضرب قائلاً ذلك، وعليك خبر مقدم ولیل مبتدأ مؤخر أى: باق عليك ليل طويل فارقد، ويحتمل أن ليلاً فاعل لفعل محذوف أى: بقى عليك ليل طويل. وفى رواية مسلم بالنصب على الإغراء على تقدير مضاف أى الزم نوم ليل طويل، وعليه فقوله: ارقد توكيد، ومقصود الشيطان بذلك التلبس على النائم وتبيطه عن القيام للعبادة وظاهره اختصاص ذلك بنوم الليل. ولا يبعد حصول مثل ذلك من الشيطان لمن نام نهارة.

قوله: (فذكر الله) أى: بأى نوع من أنواع الذكر ومنه تلاوة القرآن وقراءة الحديث والعلم. قوله: (فإن توضعاً انحلت عقدة) هذا ظاهر فيمن كان محدثاً حدثاً أصغر أما الجنب فقيل: لا تحل العقدة بالوضوء بل بالغسل، وخص الوضوء بالذكر

لأنه الغالب وقيل: تنحل بوضوء الجنب لعموم الحديث. قوله: (فإن صلى انحلت عقدة) هي بالإفراد في جميع الأقسام الثلاثة، وفي رواية مسلم: فإذا استيقظ فذكر الله انحلت عقدة وإذا توضأ انحلت عنه عقدتان فإذا صلى انحلت العقد. وفي رواية البخاري بالإفراد في الأولين وبالجمع في الثالثة والمؤدى واحد فإنه باخلال العقدة الأخيرة تنحل العقد الثلاث، ويوافق رواية المصنف ما في حديث أحمد من قوله فإن ذكر الله انحلت عقدة واحدة وإن قام فتوضأ أطلقت الثانية فإن صلى أطلقت الثالثة. وظاهر رواية الجمع أن العقد تنحل كلها بالصلاة وهو كذلك في حق من لم يحتاج للطهارة كمن نام متمكناً ثم انتبه فصلى قبل الذكر والطهارة فإن الصلاة تجزئه في حل العقد كلها، أما من يحتاج إلى الطهارة فالمعنى على رواية الجمع تم اخلال عقده. قوله: (فأصبح نشيطاً) أى: خفيفاً راغباً في الطاعة نشيطاً في أعمال دينه ودنياه منشرح الصدر لما وفقه الله من الطاعة وبارك له في نفسه وتصرفه في كل أموره وبما زال عنه من عقد الشيطان وبما وعد به من الثواب ورضا الرحمن قال الله تعالى: ﴿تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾ قوله: (وإلا أصبح خبيث النفس كسلان) أى: إن لم يفعل ما ذكر من الذكر والوضوء والصلاة ونام حتى فاتته صلاة الصبح أو صلاة التهجد على الخلاف في ذلك أصبح محزون القلب كثير الهم متحيراً في أمره ثقیل النفس غير منشرح الصدر متكاسلاً عن تحصيل مآربه لتركه فعل الخير وبعده عن الله تعالى وتمكن الشيطان منه. ومقتضى قوله: (وإلا أصبح... إلخ. أن من لم يفعل الثلاثة الذكر والوضوء والصلاة داخل فيمن يصبح خبيثاً كسلان وإن أتى ببعضها وهو الظاهر لكنه متفاوت، فمن ذكر الله فقط كان في الخبث أخف ممن لم يذكر أصلاً. وهذا الذم مختص بمن لم ينو

القيام إلى الصلاة وضعها أما من نوى القيام أو كانت عادته القيام فغلبته عينه فقد ثبت أن الله يكتب له أجر صلاته ونومه عليه صدقة كما سيأتي للمصنف بعد. ولا يقال إن هذا الحديث يعارض حديث: "لا يقولن أحدكم خبثت نفسي ولكن ليقل لعنت نفسي" أى: ضعفت ذكره الحافظ في الفتح: نقلاً عن ابن عبد البر لأن هذا الحديث فيه نهى الإنسان أن يقول ذلك عن نفسه وحديث الباب إخبار عن صفة غيره للتنفير. والنهى في هذا الحديث محمول على ما إذا لم يكن هناك داع للوصف بذلك كالتنفير والتحذير وإلا جاز.

○ فقه الحديث: دل الحديث على الحث على ذكر الله تعالى والوضوء والصلاة وإن قلت عند الاستيقاظ من النوم، فإن ذلك يبعد الشيطان ولا يكون له على من فعل ذلك سبيل. ولا يتعين للذكر لفظ مخصوص بل يكفى كل ما يصدق عليه ذكر الله، وأعظمه تلاوة القرآن، وأفضله ما ورد عن النبي ﷺ في حديث عبادة بن الصامت أنه ﷺ قال: "من تعارَّ من الليل. فقال حين يستيقظ: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير. سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر. ولا حول ولا قوة إلا بالله. ثم دعا استجيب له".

وما في حديث عائشة أنه ﷺ إذا استيقظ من الليل قال: "لا إله إلا أنت سبحانك اللهم أستغفرك لذنبى وأسألك رحمتك. اللهم زدنى علماً ولا تزغ قلبي بعد إذ هديتني وهب لى من لدنك رحمة إنك أنت الوهاب". وسيأتي ذلك في كتاب الأدب إن شاء الله تعالى.

● عَنْ يَزِيدَ بْنِ خُمَيْرٍ قَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي قَيْسٍ يَقُولُ: قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: لَا تَدْعُ قِيَامَ اللَّيْلِ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ لَا يَدْعُهُ وَكَانَ إِذَا مَرِضَ أَوْ كَسِلَ صَلَّى قَاعِدًا.

والحديث أخرجه أيضًا: البيهقي.

○ معنى الحديث: قوله: (لا تدع قيام الليل) أى: لا تترك التطوع في الليل اقتداء به ﷺ. قوله: (أو كسل) من باب تعب أى: أصابه فتور بنحو تعب. قوله: (صلى قاعدًا) أى: من غير أن ينقص من أجره شيء. فإن الله تعالى خصه بأن يكون ثواب تطوعه جالسًا كتطوعه قائمًا ولو بلا عذر كما تقدم بخلاف غيره. فإنه لو تنفل قاعدًا مع القدرة على القيام فله نصف أجر القائم. أما من كان له عذر من مرض أو غيره فصلى جالسًا فله أجر القائم وقد تقدم تفصيل ذلك في باب الإمام يصلى من قعود

وفي الحديث الحث على صلاة الليل وأنها تجوز من قعود ولو مع القدرة على القيام وهو مجمع عليه.

● عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: رَحِمَ اللَّهُ رَجُلًا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ فَصَلَّى وَأَيَّقَظَ امْرَأَتَهُ فَإِنْ أَبَتْ نَضَحَ فِي وَجْهِهَا الْمَاءَ، رَحِمَ اللَّهُ امْرَأَةً قَامَتْ مِنَ اللَّيْلِ فَصَلَّتْ وَأَيَّقَظَتْ زَوْجَهَا فَإِنْ أَبَى نَضَحَتْ فِي وَجْهِهِ الْمَاءَ.

والحديث أخرجه أيضًا: أحمد وابن ماجه وابن حبان والنسائي.

○ معنى الحديث: قوله: (رحم الله رجلاً) إخبار من الصادق ﷺ باستحقاق من فعل ذلك الرحمة، أو دعاء له بها وثناء له بحسن ما فعله. قوله: (فصلّى)

فرضاً أو نفلاً. قوله: (وأيقظ امرأته) أى: نبهها بالحكمة والموعظة الحسنة للصلاة، وكالمراة غيرها من المحارم كما يدل عليه لفظ الأهل في الحديث الآتي. والواو في قوله: (وأيقظ) لمطلق الجمع لا تفيد ترتيباً. إيقاظها قبل صلاته وبعدها، وذكر الصلاة في الحديث أولاً للإشارة إلى أنه ينبغي لمن يدعو غيره إلى خير أن يبادر بفعله. فإنه أدعى للامتثال. قوله: (فإن أبت... إلخ) أى: إن امتنعت عن القيام لا بعذر شرعى بل لنحو كسل "نضح في وجهها الماء" أى: رش وجهها بماء. وخص الوجه بالنضح لأن رشه يذهب النوم أكثر من غيره.

○ فقه الحديث: دل الحديث على جواز الدعاء للحى بالرحمة كما يدعى بها للميت، وعلى استحباب قيام الليل، وعلى حث الرجل أن يستيقظ أولاً ويأمر أهله بالخير، وعلى مشروعية إيقاظ النائم للتنفل، وعلى مشروعية حث من تكاسل عن الخير على فعله ولو بطريق الإزعاج من النوم وهو من باب التعاون على البر.

● عَنْ أَبِي سَعِيدٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ قَالَا: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِذَا أَيْقَظَ الرَّجُلُ أَهْلَهُ مِنَ اللَّيْلِ فَصَلِّيَا أَوْ صَلِّي رَكَعَتَيْنِ جَمِيعًا كُتِبَا فِي الذَّاكِرِينَ وَالذَّاكِرَاتِ وَلَمْ يَرْفَعُهُ ابْنُ كَثِيرٍ وَلَا ذَكَرَ أَبَا هُرَيْرَةَ جَعَلَهُ كَلَامَ أَبِي سَعِيدٍ. والحديث أخرجه أيضاً: النسائي وابن ماجه وابن حبان.

○ معنى الحديث: قوله: (إذا أيقظ الرجل... إلخ) ومثله المرأة فلا مفهوم للرجل كما يدل عليه الحديث السابق، والمراد: إذا استيقظ أحدهما فأيقظ الآخر وقيد بقوله: (إذا أيقظ الرجل) نظراً للغالب فلا ينافي أنهما إذا استيقظا معاً أو أيقظهما الغير وصليا يكون لهما هذا الأجر وأهله زوجته ومثلها غيرها ممن له به صلة. من قرابة أو غيرها إذ المقصود تنبيه الغير لفعل الخير. قوله: (من الليل) أى

فيه. قوله: (أو صلى ركعتين... إلخ) أى: صلى واحد منهما وهو شك من الراوى. وركعتين بيان لأقل ما يحصل به الاندراج فى سلك الذاكرين الله كثيرا سواء أكانتا نفلاً أم فرضاً. قوله: (جميعاً) حال من ضمير التثنية فى صلياً أو من ضمير صلى.

وقال الطيبى: هى حال مؤكدة من فاعل صلياً على التثنية لا الأفراد لأنه ترديد من الراوى فالتقدير فصلياً ركعتين جميعاً، ثم أدخل الراوى لفظ أو صلى بين المؤكد والمؤكد. فإن أريد تأكيد فاعله يقدر فصلى وصلت جميعاً فهو قريب من التنازع.

قوله: (كتب فى الذاكرين... إلخ) وفى نسخة كتب بضمير التثنية أى: أمر الله بكتابة من فعل ذلك مع من أثنى الله تعالى عليهم بقوله: ﴿أَعِدُّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْراً عَظِيماً﴾ الأحزاب/٣٥. والمراد بالذكر ما يشمل أنواعه من تسبيح وتحميد وتسهيل واستغفار وصلاة وسلام على النبي ﷺ وتفكر فى مصنوعات الله تعالى وتلاوة قرآن وقراءة حديث ومذاكرة علم.

وكثرة الذكر تختلف باختلاف الأشخاص ففى حق العامة أقله ثلاثمائة فى كل يوم وليلة وفى حق المريدين اثنا عشر ألفاً وفى حق العارفين عدم خطوط غير الله على قلوبهم. قوله: (ولم يرفعه ابن كثير... إلخ) أى: لم يرفع هذا الحديث إلى النبي ﷺ شيخ المصنف محمد بن كثير فى السند الأول ولم يذكر فى هذا السند أباً هريرة بل جعله موقوفاً على أبى سعيد الخدرى.

○ فقه الحديث: دل الحديث على الترغيب فى قيام الليل والتعاون على فعل الخير والإكثار من ذكر الله تعالى رغبة فيما أعده الله للذاكرين والذاكرات من الغفران والأجر العظيم.

﴿ باب النعاس في الصلاة ﴾

والنعاس أول النوم وهو ريح لطيفة تأتي من قبل الدماغ تغطي العين ولا تصل القلب فإذا وصلته كان نوماً.

● عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: إِذَا نَعَسَ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلْيَرْقُدْ حَتَّى يَذْهَبَ عَنْهُ النَّوْمُ فَإِنْ أَحَدَكُمْ إِذَا صَلَّى وَهُوَ نَاعِسٌ لَعَلَّهُ يَذْهَبُ يَسْتَغْفِرُ فَيَسُبُّ نَفْسَهُ.

والحديث أخرجه أيضاً: البخارى ومسلم ومالك والنسائى.

○ معنى الحديث: قوله: (إذا نعس أحدكم... إلخ) بفتح العين المهملة من بابي نفع وقتل أى: أصابه النعاس، و(ال) في الصلاة للجنس فتصدق بأى صلاة كانت فرضاً أو نفلاً ليلاً أو نهاراً. قوله: (فليرقد) أى: فلينم وهو أمر استحباب على أن النعاس النوم الخفيف، وعليه ففي القطع الثواب، والتمادى في الصلاة مكروه، أما إذا أريد بالنعاس النوم الثقيل فالأمر بالرقاد للوجوب، ويؤيده التعليل بقوله: (فإن أحدكم إذا صلى وهو ناعس... إلخ) وعليه فالقطع واجب والتمادى حرام. وللنسائى من طريق أيوب عن هشام: فلينصرف، والمراد به التسليم من الصلاة إذا أدركه فيها النوم.

ولا منافاة بين هذا وما في حديث ابن عباس عند مسلم وغيره حين بات عند خالته ميمونة من قوله: فجعلت إذا أغفيت أخذ بشحمة أذني، ولم يأمره بالنوم لأنه جاء تلك الليلة ليتعلم من النبي ﷺ قيام الليل ففعل ذلك معه لئلا يفوته مطلوبه فهي واقعة حال لا تعارض العام. هذا وقد حمل المهلب الحديث على ظاهره فقال في الفتح:

إنما أمره بقطع الصلاة لغلبة النوم عليه، فدل على أنه إذا كان النعاس أقل من ذلك عفى عنه، قال: وقد أجمعوا على أن النوم القليل لا ينقض الوضوء. وخالف المزني فقال: ينقض قليله وكثيره. فحرق الإجماع، كذا قال المهلب وتبعه ابن بطال وابن التين وغيرهما، وقد تحاملوا على المزني في هذه الدعوى فقد نقل ابن المنذر وغيره عن بعض الصحابة والتابعين المصير إلى أن النوم حدث ينقض قليله وكثيره وهو قول أبي عبيدة وإسحاق بن راهويه. قال ابن المنذر: وبه أقول لعموم حديث صفوان بن عسال يعنى الذى صححه ابن خزيمة وغيره وفيه: إلا من غائط أو بول أو نوم فسوى بينهما في الحكم، والمراد بقليله وكثيره طول زمانه وقصره لا مباديه.

قوله: (لعله يذهب يستغفر... إلخ) لعل هنا للإشفاق أى: يخشى على أحدكم أن يقصد الاستغفار فيسبق لسانه إلى سب نفسه فيدعو عليها كما صرح به في رواية النسائي من طريق أيوب عن هشام بأن يريد: اللهم اغفر. فيقول: اللهم اغفر. فيكون دعاء على نفسه بالذل والسهوان، ويسب بالنصب في جواب لعل ويجوز رفعه عطفًا على يستغفر، وسب الإنسان نفسه منهى عنه كما سيأتى للمصنف في باب النهي عن أن يدعو الإنسان على أهله وماله عن جابر أنه ﷺ قال: لا تدعوا على أنفسكم ولا تدعوا على أولادكم ولا تدعوا على خدمكم ولا تدعوا على أموالكم، لا توافقوا من الله ساعة نيل فيها عطاء فيستجيب لكم".

ولا يقال: إن حالة النوم لا يؤاخذ فيها الإنسان فإن ما يصدر منه فيها من غير اختياره كالناسي؛ لأن المرفوع عنه وقتئذ إنما هو الإثم إلا أنه قد يكون سبًا في الضرر؛ لأنه قد يصادف ساعة إجابة فيستجاب له كالسم إذا تناوله الإنسان خطأ فإنه لا يَأْثَمُ لكن يترتب عليه الضرر.

○ فقه الحديث: دل الحديث على استحباب قطع الصلاة عند غلبة النوم على المصلي حتى يذهب عنه النوم، وهو عام في صلاة الفرض والنفل ليلاً أو نهاراً، لكن محله في الفريضة إذا لم يخش خروج وقتها.

وحمله مالك وجماعة على خصوص نفل الليل؛ لأنه محل النوم غالباً، وعليه تظهر مناسبة الحديث للترجمة الأولى وهي قيام الليل. وعلى طلب الخشوع وحضور القلب في العبادة؛ لأن النعاس لا يحضر قلبه والخشوع إنما يكون بحضور القلب وعلى كراهة الصلاة حال غلبة النوم. وعلى طلب الأخذ بالأحوط؛ لأنه ﷺ علل الأمر بالخروج من الصلاة بما هو محتمل. وعلى التفسير من سب الإنسان نفسه.

● عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ مِنَ اللَّيْلِ فَاسْتَعْجَمَ الْقُرْآنُ عَلَى لِسَانِهِ فَلَمْ يَذَرِ مَا يَقُولُ فَلْيَضْطَجِعْ.

والحديث أخرجه أيضاً: مسلم والترمذي وابن ماجه.

○ معنى الحديث: قوله: (فاستعجم القرآن... إلخ) أى: اشتد عليه ولم ينطق به لسانه لغلبة النعاس فصار كأن به عجمة. قوله: (فليضطجع) أى: فليتم حتى يذهب عنه النعاس لتلا غير كلام الله تعالى وكذا الحكم إذا قرأ خارج الصلاة وغلبه النوم.

● عَنْ أَنَسٍ قَالَ: دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمَسْجِدَ وَحَبْلٌ مَمْدُودٌ بَيْنَ سَارِيَتَيْنِ فَقَالَ: مَا هَذَا الْحَبْلُ؟ فَقِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذِهِ حِمَّةٌ بَنَتْ جَحْشٍ تُصَلِّي فَإِذَا أَعْيَتْ تَعَلَّقَتْ بِهِ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لِيُصَلَّ مَا أَطَاقَتْ فَإِذَا أَعْيَتْ فَلْتَجْلِسْ. قَالَ زِيَادٌ: فَقَالَ: مَا هَذَا؟ فَقَالُوا: لِيُتَبَّ تُصَلِّي فَإِذَا كَسَلَتْ

أَوْ فَتَرَتْ أَمْسَكَتْ بِهِ. فَقَالَ: حُلُّوهُ. فَقَالَ: لِيُصَلَّ أَحَدُكُمْ نَشَاطَهُ فَإِذَا كَسَلَ
أَوْ فَتَرَ فَلْيَقْعُدْ.

والحديث أخرجه أيضاً: البخارى ومسلم والنسائى وابن ماجه.

○ معنى الحديث: قوله: (بين ساريتين) تشية سارية وهى العمود، وفى رواية
البخارى: بين الساريتين، وكأنهما كانتا معهودتين فلذا عرفهما. قوله: (فإذا أعت
تعلقت به) أى: إذا ضعفت لطول القيام تعلقت بالحبل لتستريح ويذهب عنها الفتور.
قوله: (لتصل ما أطاقت... إلخ) بلام الأمر المكسورة وحذف الياء للجازم أى:
لتصل قائمة ما دامت قادرة على القيام، فإذا ضعفت عنه فلتصل جالسة، وهذا لفظ
هارون بن عباد، ويستفاد منه جواز القعود أثناء الصلاة بعد افتتاحها من القيام وتقدم
بيانه فى باب صلاة القاعد ويحتمل أن يكون المراد بقوله: فلتجلس أى: لترك
الصلاة وهو بعيد عن ظاهر السياق.

قوله: (قال زياد... إلخ) أى: قال زياد بن أيوب فى روايته: فقال النبى ﷺ لما
دخل المسجد ووجد الحبل: ما هذا؟ قالوا: هذا حبل لزنب بنت جحش فذكر أن
صاحبة الحبل زنب. وأما هارون فقال: إنها أختها حنة، والاختلاف فى الاسم لا
يؤدى إلى الاختلاف فى الحكم.

قوله: (فإذا كسلت) بكسر السين المهملة. قوله: (أو فتרת) شك من
الراوى أى: ضعفت عن القيام فى الصلاة. قوله: (ليصل أحدكم نشاطه... إلخ) أى:
مدة خفته وقوته على العمل، فإذا كسل أو فتر هكذا فى رواية مسلم بالشك، وفى
رواية البخارى: (فإذا فتر فليقعد) بدون شك.

○ فقه الحديث: دل الحديث على طلب الاقتصاد والتوسط فى العبادة والنهى
عن التعمق والترغيب فى الإقبال على الصلاة حال النشاط والقوة، وعلى أنه إذا

ضعف الشخص في الصلاة يقعد حتى يذهب عنه الضعف والفتور، وعلى مشروعية إزالة المنكر، وعلى جواز تنفل النساء في المسجد فإن حنة وزينب كانتا تصليان فيه ولم ينكر عليهما ومحل ذلك إن أمنت الفتنة، وعلى كراهة التعلق بالحبل أثناء الصلاة وبه قال الجمهور.

وأما الاتكاء على العصا لطول القيام في النافلة فلا خلاف في إباحته إلا ما روى عن ابن سيرين من كراهته، وأما الاعتماد في الفرض لغير عذر فمنعه مالك والجمهور، وقالوا ببطالان الصلاة إذا كان بحيث لو أزيل المعتمد عليه لسقط، وأما للضرورة والعجز عن القيام فيجوز وتقدم بيانه بأنم وجه في باب الرجل يعتمد في الصلاة على العصا.

﴿ باب من نام عن حزبه ﴾

الحزب: ما يعتاده الشخص من قراءة أو صلاة أو ذكر.

● عَنْ ابْنِ وَهْبِ بْنِ عَبْدِ الْقَارِيِّ قَالَ: سَمِعْتُ عُمرَ بْنَ الْخَطَّابِ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَنْ نَامَ عَنْ حَزْبِهِ أَوْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ فَقَرَأَهُ مَا بَيْنَ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَصَلَاةِ الظُّهْرِ كُتِبَ لَهُ كَأَنَّمَا قَرَأَهُ مِنَ اللَّيْلِ. والحديث أخرجه أيضاً: مسلم وأحمد والترمذي.

○ معنى الحديث: قوله: (من نام عن حزبه... إلخ) أى: نام عنه كله أو بعضه في الليل فقرأه في الوقت الذي بين صلاة الصبح وصلاة الظهر. والغرض منه الحث على المبادرة بفعل ما تركه ويحتمل أن الأداء مع المضاعفة مشروط بخصوص هذا الوقت. قوله: (كتب له كأنما قرأه من الليل) يعني: أثبت له أجره كاملاً كثوابه

لو أذاه في الليل وهذا تفضل من الله تعالى. وهذه الفضيلة إنما تحصل لمن غلبه النوم أو طرأ له عذر منعه من القيام وكانت نيته القيام. فقد روى مسلم وغيره عن عائشة أنه ﷺ كان إذا فاتته الصلاة من الليل من وجع أو غيره صلى من النهار ثنتي عشرة ركعة.

○ فقه الحديث: دل الحديث على مشروعية اتخاذ الأوراد ليلاً، وعلى استحباب قضاء الورد إذا فات في الليل بنوم أو غيره من الأعذار. واختلفت الأئمة في ذلك فذهب أبو حنيفة وأبو يوسف إلى أن من فاتته صلاة الليل أو شيء من النوافل الراتبة استحب له قضاؤه بين صلاة الصبح والظهر أخذاً بحديث الباب.

وذهبت الشافعية ومحمد وأحمد في رواية عنه إلى استحباب قضائه في النهار أخذاً برواية مسلم السابقة.

وقالت المالكية: من فاتته صلاة الليل لعذر كغلبة النوم عليه فإن تذكرها قبل الصبح صلاحها قبل أن يصلى الصبح وإلا فليس له قضاؤها.

﴿ باب من نوى القيام فنام ﴾

أى: فمن عزم على القيام آخره فغلبه النوم فلم يستيقظ إليه أجر أم لا؟.

● عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ رَجُلٍ عِنْدَهُ رَضِيٌّ أَنْ عَائِشَةُ زَوْجُ النَّبِيِّ ﷺ أَخْبَرَتْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: مَا مِنْ أَمْرٍ تَكُونُ لَهُ صَلَاةٌ بَلِيلٌ يَغْلِبُهُ عَلَيْهَا نَوْمٌ إِلَّا كُتِبَ لَهُ أَجْرُ صَلَاتِهِ وَكَانَ نَوْمُهُ عَلَيْهِ صَدَقَةً.

والحديث أخرجه أيضاً: مالك والنسائي والبيهقي.

○ معنى الحديث: قوله: (عن رجل عنده رضى) أى: مرضى عند سعيد بن جبير، وفي نسخة: رضا بكسر الراء مصدر بمعنى المفعول، وهو الأسود بن يزيد النخعي كما في رواية للنسائي، ولا يقدح في الحديث إبهامه في رواية المصنف حيث علم في طريق آخر.

قوله: (ما من امرئ تكون له صلاة... إلخ) أى: ليس لشخص يتعود صلاة الليل فمنعه نوم من أداؤها إلا كتب له أجر ما كان يصليه غير مضاعف إن لم يقض ما فات، فإن قضاه كتب له الأجر مضاعفاً فما نافية للجنس ومن زائدة. قوله: (وكان نومه عليه صدقة) أى: صدقة تصدق الله به على العبد فله فيه أجر تفضلاً من الله تعالى عليه، وفي هذا تحريض على قيام الليل وعلى العزم عليه. وفيه دليل على أن المرء يجازى على ما نوى من الخير وإن لم يعمل تفضلاً من الله ﷻ إذا لم يجسه عنه شغل دنيوى، وأن نيته يثاب عليها كما يثاب على العمل إذا حيل بينه وبين العمل بنحو نوم أو نسيان.

﴿ باب أى الليل أفضل؟ ﴾

أى: في بيان أى جزء من الليل العبادة فيه أكثر ثواباً.

● عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: يَنْزِلُ رَبُّنَا تَبَارَكَ وَتَعَالَى كُلَّ لَيْلَةٍ إِلَى سَمَاءِ الدُّنْيَا حِينَ يَبْقَى ثُلُثُ اللَّيْلِ الْآخِرِ فَيَقُولُ: مَنْ يَدْعُونِي فَأَسْتَجِيبَ لَهُ، مَنْ يَسْأَلُنِي فَأُعْطِيَهُ، مَنْ يَسْتَغْفِرُنِي فَأَغْفِرَ لَهُ.

والحديث أخرجه أيضاً: البخارى ومسلم والترمذى والنسائي وابن ماجه.

○ معنى الحديث: قوله: (ينزل ربنا ﷻ كل ليلة إلى سماء الدنيا... إلخ) هذا الحديث من أحاديث الصفات المتشابهة وللسلف والخلف فيه وأمثاله مذهبان مشهوران، فجمهور السلف الذين منهم الأئمة المجتهدون الأربعة والزهرى والأوزاعى وابن المبارك ومكحول وسفيان الثوري وابن عينة والليث بن سعد والحمادان سلكوا في هذا الحديث ونحوه من أحاديث الصفات التي ظاهرها التشبيه الطريق الواضح السالم فأجروها على ظاهرها مصدقين بها على وجه الإجمال منزّهين الله تعالى عن التشبيه والكيفية لقوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ الشورى/ ١١ وهذا مذهبنا وهو أسلم.

وأما جمهور الخلف فيؤولون ما ورد من الآيات والأحاديث المتشابهة تأويلات عربية صحيحة تليق بجلال الله ﷻ، لما ثبت بالقواطع العقلية من أن الله تعالى منزّه عن الجسمية والتحيز والحركة والسكون والجهة فامتنع النزول بمعنى الانتقال من جهة موضع أعلى إلى أخفض منه، فيقولون ينزل ملك ربنا فهو على تقدير مضاف كما يقال: فعل الأمير. إذا فعل بعض أتباعه، ويدل له ما في بعض طرق الحديث عند النسائي بلفظ: يأمر منادياً ينادى يقول: هل من داع... الحديث.

وقيل: معنى ينزل ربنا يقبل على عباده ويبسط عليهم رحمته ويعمهم بإحسانه ويجيب دعوتهم ويقبل معذرتهم كما هو شأن الملوك الكرماء إذا نزلوا بقرب قوم محتاجين ينعمون عليهم ويزيلون كربهم ويتلطفون بهم.

وقال العيني في شرح البخارى: وحمل صاحب المفهم الحديث على النزول المعنوى على رواية مالك عند مسلم فإنه قال فيها: "يتنزل ربنا". بزيادة تاء بعد ياء المضارعة، فقال: كذا صحت الرواية هنا وهى ظاهرة فى النزول المعنوى، وإليها يرد ينزل على أحد التأويلات. ومعنى ذلك أن مقتضى عظمة الله تعالى وجلاله

واستغناؤه أن لا يعبا بمحقر ذليل فقير؛ لكن يتنزل بمقتضى كرمه ولطفه لأن يقول: من يقرض غير عدوم ولا ظلوم. ويكون قوله: "إلى السماء الدنيا" عبارة عن الحالة القريبة إلينا والدنيا بمعنى القرى. وقد حكى أبو بكر بن فورك أن بعض الثقات ضَبَطَ ينزل بضم أوله على حذف المفعول أى: يُنْزِلُ ربنا ملكًا. ويقويه ما رواه النسائي من طريق الأغر عن أبي هريرة وأبي سعيد بلفظ إن الله يمهل حتى يمضى شطر الليل ثم يأمر منادياً يقول: هل من داع فيستجاب له؟... الحديث.

قال القرطبي: وبهذا يرتفع الإشكال. ولا يعكر عليه ما في رواية رفاة الجهني: ينزل الله إلى السماء الدنيا فيقول: لا يسأل عن عبادى غيري؛ لأنه ليس في ذلك ما يدفع التأويل المذكور. أفاده الحافظ في الفتح.

ومذهب السلف أسلم المذاهب وأولاه بالقبول والاتباع قال البيهقي بعد نقل المذاهب في ذلك: وأسلمها الإيمان بلا كيف والسكوت عن المراد، إلا أن يرد ذلك عن الصادق فيصار إليه، ومن الدليل على ذلك اتفاقهم على أن التأويل المعين غير واجب فحينئذ التفويض أسلم. أفاده الحافظ في الفتح.

وقال النووي في شرح مسلم: في هذا الحديث وشبهه من حديث الصفات مذهبان مشهوران:

أحدهما: مذهب جمهور السلف وبعض المتكلمين: الإيمان بحقيقتها على ما يليق به تعالى وأن ظاهرها المتعارف في حقنا غير مراد ولا نتكلم في تأويلها مع اعتقادنا تنزيه الله تعالى عن صفات المخلوق من الانتقال والحركات وسائر صفات الخلق.

وثانيهما: مذهب أكثر المتكلمين وجماعة من السلف وهو محكى عن مالك والأوزاعي: أنها مؤولة بما يليق بها بحسب مواطنها، فعلى هذا تأولوا هذا الحديث بتأويلين:

أحدهما: تأويل مالك وغيره بأن معناه: تنزل رحمته وأمره أو ملائكته. كما يقال: فعل السلطان كذا إذا فعله أتباعه بأمره.

ثانيهما: أنه على الاستعارة ومعناه: الإقبال على الداعي بالإجابة واللطف.

وقال في شرح المرقاة بعد ذكر كلام النووى: وبكلامه وبكلام الشيخ أبى إسحاق الشيرازى وإمام الحرمين والغزالى وغيرهم من أئمتنا يعلم أن المذهبين متفقان على صرف تلك الظواهر كالجنيء والصورة والشخص والرجل والقدم واليد والوجه والغضب والرحمة والاستواء على العرش والكون فى السماء إلى غير ذلك مما يفهم ظاهره ما يلزم عليه من محالات قطعية البطلان تستلزم أشياء يحكم بكفر معتقدها بالإجماع فاضطر ذلك جميع الخلف والسلف إلى صرف اللفظ عن ظاهره. وإنما اختلفوا هل نصرفه عن ظاهره معتقدين اتصافه سبحانه بما يليق بجلاله وعظمته من غير أن نؤوله بشيء آخر؟ وهو مذهب أكثر السلف، وفيه تأويل إجمالى، و مع تأويله بشيء آخر وهو مذهب أكثر الخلف وهو تأويل تفصيلى، ولم يريدوا بذلك مخالفة السلف الصالح، معاذ الله أن يظن بهم ذلك، وإنما دعت الضرورة فى أزمتههم لذلك لكثرة المجسمة والجهمية وغيرهما من فرق الضلال واستيلائهم على عقول العامة، فقصدوا بذلك ردعهم وبطلان قولهم، ومن ثم اعتذر كثير منهم وقالوا: لو كنا على ما كان عليه السلف الصالح من صفاء العقائد وعدم المبطلين فى زمنهم لم نخض فى تأويل شيء من ذلك. وقد علمت أن مالكاً والأوزاعى وهما من كبار السلف أولاً الحديث تأويلاً تفصيلياً. وكذلك سفيان الثورى أول الاستواء على العرش بقصد أمره، ونظيره ﴿ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ﴾ البقرة/٢٩. أى: قصد إليها. ومنهم الإمام جعفر الصادق. بل قال جمع منهم ومن الخلف: إن معتقد الجهة كافر كما صرح به العراقى وقال: إنه قول لأبى حنيفة ومالك والشافعى والأشعرى والباقلانى. وقد اتفق سائر

الفرق على تأويل آيات: ﴿ وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ ﴾ الحديد/٤، ﴿ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ ﴾ المجادلة/٧. ﴿ فَأَيْنَمَا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ ﴾ البقرة/١١٥، ﴿ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ﴾ ق/٦. وأحاديث: قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن، والحجر الأسود يمين الله في الأرض. ونحوها. وهذا الاتفاق يبين لك صحة ما اختاره المحققون أن الوقف على: ﴿ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ ﴾ النساء/١٦٢. لا الجلالة.

قلت: الجمهور على أن الوقف على ﴿ إِلَّا اللَّهُ ﴾، وعدؤه وقفًا لازمًا وهو الظاهر؛ لأن المراد بالتأويل معناه الذي أراده الله تعالى. وهو في الحقيقة لا يعلمه إلا الله ﷻ ولا إله غيره، وكل من تكلم فيه تكلم بحسب ما ظهر، ولم يقدر أحد أن يقول: إن هذا التأويل هو مراد الله جزمًا ففي التحقيق: الخلاف لفظي. ولهذا اختار كثير من محققى المتأخرين عدم تعيين التأويل في شيء معين من الأشياء التى تليق باللفظ ويكلون تعيين المراد بها إلى علمه تعالى، وهذا توسط بين المذهبين وتلذذ بين المشربين.

واختار ابن دقيق العيد توسطًا آخر، فقال: إن كان التأويل من المجاز البين الشائع فالحق سلوكه من غير توقف أو من المجاز البعيد الشاذ فالحق تركه، وإن استوى الأمران فالاختلاف في جوازه مسألة فقهية اجتهادية، والأمر فيها ليس بالحظر بالنسبة للفريقين.

قلت: التوقف فيها لعدم ترجيح أحد الجانبين، مع أن التوقف مؤيد بقول السلف ومنهم الإمام الأعظم.

ومما تقدم تعلم أولاً: بطلان كلام من احتج بهذا الحديث على أن لله تعالى جهة؛ لأن القول بالجهة يؤدي إلى تحيز وإحاطة وهما من صفات الحوادث تعالى الله عن ذلك علوًا كبيرًا.

وثانيًا: بطلان دعوى من حمل الحديث على ظاهره وحقيقته وهم المشبهة، تعالى الله عن قولهم علوًا كبيرًا.

قوله: (حين يبقى ثلث الليل الآخر) بكسر الحاء المعجمة مرفوع على أنه صفة لثلث. وقد روى هذا الحديث من عدة أوجه عن أبي هريرة وغيره ورواية المصنف أصح الروايات. وفي رواية للترمذي ومسلم من طريق أبي صالح عن أبي هريرة: ينزل الله إلى سماء الدنيا كل ليلة حين يمضي ثلث الليل الأول. وفي رواية بن ماجه من طريق عطاء بن يسار عن رفاعة الجهني: إن الله يمهل حتى يذهب من الليل نصفه أو ثلثاه. وفي رواية لمسلم من طريق ابن مرجانة عن أبي هريرة مرفوعًا: ينزل الله تعالى في السماء الدنيا لشطر الليل أو لثلث الليل الآخر... إلخ. وفي رواية الدارقطني من طريق يحيى بن أبي كثير عن عقبة بن عامر قال: قال ﷺ: إذا مضى ثلث الليل أو قال: نصف الليل ينزل الله ﷻ إلى السماء الدنيا... إلخ. وفي رواية عن أبي سلمة عن أبي هريرة: حين يبقى ثلث الليل الآخر. وفي رواية عند النسائي في عمل اليوم والليلة عن جابر بن مطعم أنه ﷺ قال: إن الله ينزل كل ليلة إلى سماء الدنيا.

ويجمع بين هذه الروايات بأن المطلق منها محمول على المقيد، والمقيد المختلف يحمل على اختلاف الأحوال، فإن أوقات الليل تختلف في الزمان والأوقات باختلاف تقديم دخول الليل عند قوم وتأخره عند آخرين. وقيل: يحمل على أن النزول يتكرر عند الثلث الأول والنصف والثلث الآخر. ووجه تخصيص النزول بالثلث الآخر الذي كثرت روايته ورجحه الترمذي وغيره واقتصر عليه المصنف أنه وقت التعرض لنفحات رحمة الله تعالى وأنه زمان عبادة أهل الإخلاص الذين خصهم الله بالمدح في قوله: ﴿وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ الذاريات/١٨.

قوله: (من يدعوني فأستجيب له... إلخ) بالنصب بأن مضمرة بعد الفاء الواقعة في جواب من وبالرفع على الاستئناف أى: فانا أجيب دعاءه، وكذا قوله: فأعطيه وأغفر له. وقد قرئ بالوجهين في قوله تعالى: ﴿ مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ ﴾ البقرة/ ٢٤٥. قيل: ذكر الدعاء وما بعده؛ لأن المطلوب إما دفع ضرر أو جلب خير ديني أو دنيوي، ففي الاستغفار إشارة لدفع الضرر، وفي الدعاء إشارة إلى جلب الخير الديني، وفي السؤال إشارة إلى جلب الخير الدنيوي. والمعول عليه أن المقصود من الدعاء والسؤال واحد واختلاف العبارة لزيادة التأكيد. وقد روى الحديث عن الزهري من عدة طرق اتفقت على الاختصار على الثلاثة المذكورة.

قال الحافظ في الفتح: وزاد سعيد عن أبي هريرة: هل من تائب فأتوب عليه؟ وزاد أبو جعفر عنه: من الذى يسترزقني فأرزقه؟ من الذى يستكشف الضر فأكشف عنه؟ وزاد عطاء مولى أم حبيبة عنه: ألا سقيم يستشفى فيشفى؟ ومعانيها داخلية فيما ذكر في الحديث.

وزاد سعيد بن مرجانة عنه: من يقرض غير عديم ولا ظلوم؟ وفيه تحريض على عمل الطاعة وإشارة إلى جزيل الثواب عليها. وزاد إبراهيم عن ابن شهاب في آخر رواية ابن ماجه: حتى يطلع الفجر؛ فلذا كانوا يستحبون صلاة آخر الليل.

○ فقه الحديث: دل الحديث على الحث والترغيب في صلاة الليل وتفضيل صلاة آخر الليل على أوله. وعلى الترغيب في الدعاء والاستغفار آخر الليل، وعلى تخصيص هذا الوقت بمزيد الشرف والفضل. وعلى أن الدعاء آخر الليل محاب فإن وعد الله لا يتخلف، ولا يقال: إن الدعاء قد يتخلف في بعض الأوقات؛ لأن تخلفه جاء إما من وقوع خلل في شرط من شروط الدعاء كعدم الاحتراز في المطعم والمشرب أو

استعجال الداعي، أو لأن الدعاء بإثم أو قطيعة رحم، وإما من تأخر حصول المطلوب لمصلحة العبد أو لوقت يريد الله وقوع الإجابة فيه.

﴿ باب وقت قيام النبي ﷺ من الليل ﴾

● عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: إِنْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَيُوقِظُهُ اللَّهُ ﷻ بِاللَّيْلِ فَمَا يَجِيءُ السَّحَرُ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْ حَزْنِهِ.
والحديث أخرجه أيضاً: البيهقي.

○ معنى الحديث: قوله: (إن كان رسول الله... إلخ) أى: أنه ﷺ كان يوقظه الله وينبهه من الليل فيصلى ما كان يعتاده من الصلاة فما يجيء وقت السحر إلا وقد انتهى منه فإن مخففة من الثقلية واسمها ضمير الشأن، والسحر بفتحين قبيل الصبح وهو السدس الأخير من الليل. والحزب بالحاء المهملة والزأى الموحدة تقدم أنه ما يعتاده الشخص من صلاة أو غيرها، وقيل: المراد به هنا ما كان يقرؤه ﷺ من السور في صلاة الليل. وفي بعض النسخ: حتى يفرغ من جزئه بالجيم المضمومة والهمزة، وهى بمعنى الأولى وإن كان الجزء في الأصل النصيب والقطعة من الشيء، والمراد به هنا: ما اعتاده ﷺ من صلاة الليل أو غيرها.

○ فقه الحديث: دل الحديث على استحباب قيام الليل، وعلى أنه ينبغي للإنسان أن يجعل على نفسه حزبا في العبادة يؤديه في الليل.

● عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ: سَأَلْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقُلْتُ لَهَا: أَى حِينٍ كَانَ يُصَلِّي؟ قَالَتْ: كَانَ إِذَا سَمِعَ الصُّرَاخَ قَامَ فَصَلَّى.

والحديث أخرجه أيضاً: البخارى ومسلم والبيهقى.

○ معنى الحديث: قوله: (أى حين كان يصلي؟) وفي رواية البخارى: متى كان يقوم؟ قوله: (إذا سمع الصراخ) بضم ففتح الصوت الشديد والمراد به هنا: صياح الديك. وفي رواية البخارى ومسلم: "إذا سمع الصراخ". أى: الديك سعى بذلك لكثرة صياحه، وقد جرت العادة بأنه يصيح عند نصف الليل أو قبله أو بعده بقليل كما قاله ابن عباس.

قال ابن بطال: يصرخ عند ثلث الليل. واختار النبی ﷺ هذا الوقت؛ لأنه وقت نزول الرحمة وهدوء الأصوات.

○ فقه الحديث: دل الحديث على أن قيام النبی ﷺ كان في النصف الأخير من الليل أو قبله بقليل، وعلى أنه ﷺ كان يقوم بعض الليل لما يترتب على قيامه كله من الملل والسآمة وإضعاف البدن بالسهر.

● عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: مَا أَلْفَاهُ السَّحَرُ عِنْدِي إِلَّا نَائِمًا تَغْنِي النَبِيَّ ﷺ.

والحديث أخرجه أيضاً: البخارى ومسلم وابن ماجه.

○ معنى الحديث: قوله: (ما ألفاه السحر... إلخ) أى: ما أتى على النبی ﷺ السحر وهو عندى إلا وجده نائماً، فالضمير المنصوب في ألفاه عائد عليه ﷺ والسحر

فاعل، والمراد: نومه بعد قيامه ﷺ الذي كان بعد سماع الصارخ جمعاً بينه وبين الحديث السابق.

وظاهر الحديث والسياق يدل على أنه كان نائماً حقيقة وأنه كان يداوم على ذلك، وهو مخصوص بغير رمضان فقد كانت عادته ﷺ في جميع السنة أنه ينام عند السحر إلا في رمضان فإنه كان يتشاغل بالسحور في آخر الليل ثم يخرج إلى صلاة الصبح عقبه. فقد روى البخارى عن أنس: أن نبي الله ﷺ وزيد بن ثابت تسحرا فلما فرغا من سحورهما قام نبي الله ﷺ فصلى فقلنا: لأنس كم كان بين فراغهما من سحورهما ودخولهما في الصلاة؟ قال: كقدر ما يقرأ الرجل خمسين آية.

ولذا ذكر البخارى حديث الباب تحت ترجمة من نام عند السحر، وحديث أنس تحت ترجمة من تسحر فلم ينام حتى صلى الصبح. وما قاله ابن التين من أن المراد من النوم في الحديث: الاضطجاع على جنبه؛ لأنها قالت في حديث آخر: فإن كنت مستيقظة حدثني وإلا اضطجع، صرف للفظ عن حقيقته بلا مقتضى؛ إذ الاضطجاع لا ينافي النوم وأما أنه كان يحدثها إذا كانت مستيقظة فكان في بعض الأحيان فهو مخصص لعموم حديث الباب.

○ فقه الحديث: دل الحديث على استحباب النوم عند السحر عقب قيام الليل ليستريح من نصب القيام، وهذا هو النوم الذي كان ينامه داود عليه السلام فإنه كان ينام أول الليل ثم يقوم في الوقت الذي ينادى فيه الله ﷻ هل من سائل؟ ثم ينام عند السحر. وقد رغب في العمل على هذا النبي ﷺ حيث قال: أحب الصلاة إلى الله صلاة داود، وأحب الصيام إلى الله صيام داود كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه ويصوم يوماً ويفطر يوماً. أخرجه البخارى عن عبد الله بن عمرو.

● عَنْ حُذَيْفَةَ قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا حَزَبَهُ أَمْرٌ صَلَّى.

والحديث أخرجه أيضاً: أحمد.

○ معنى الحديث: وجه مناسبة الحديث للترجمة أن الصلاة تشمل قيام الليل.

قوله: (إذا حزبه أمر صلى) بفتح الحاء المهملة والزاي الموحدة ويقال: حزبه أمر يحزبه من باب قتل إذا أصابه. وفي رواية: حزنه بالنون بدل الموحدة أى: كان ﷺ إذا نزل به هم صلى؛ لأن الصلاة تعين على دفع النوائب وتفريج الكرب قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾ البقرة/١٥٣.

○ فقه الحديث: دل الحديث على أنه ينبغي لمن نزل به كرب وهم أن يفرغ إلى خدمة مولاه بالصلاة. ومنه أخذ بعضهم ندب صلاة المصيبة وهي ركعتان عقبها وكان ابن عباس يفعل ذلك ويقول: نفعل ما أمرنا الله به بقوله: ﴿وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾ البقرة/٤٥.

ومثل الصلاة في ذلك الذكر والدعاء، فقد كان النبي ﷺ إذا حزبه أمر قال: لا إله إلا الله الحليم الكريم سبحان الله رب العرش العظيم الحمد لله رب العالمين. رواه أحمد عن عبد الله بن جعفر بإسناد حسن.

● عَنْ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ: سَمِعْتُ رَبِيعَةَ بْنَ كَعْبٍ الْأَسْلَمِي يَقُولُ: كُنْتُ

أَبِيتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ آتِيَهُ بِوَضُوئِهِ وَبِحَاجَتِهِ فَقَالَ: سَلْنِي. فَقُلْتُ: مُرَافَقَتَكَ فِي الْجَنَّةِ. قَالَ: أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ؟ قُلْتُ: هُوَ ذَاكَ. قَالَ: فَأَعِنِّي عَلَى نَفْسِكَ بِكَثْرَةِ السُّجُودِ.

والحديث أخرجه أيضاً: مسلم والنسائي وأحمد.

○ معنى الحديث: وجه مناسبة الحديث للترجمة أن المراد بكثرة السجود كثرة الصلاة وهي صادقة بصلاة الليل.

قوله: (آتيه بوضونه وبحاجته) أى: بالماء الذى يتوضأ به وبما يحتاج إليه من أمور الطهارة وغيرها. قوله: (مرافقتك فى الجنة... إلخ) أى: أسألك مرافقتك وصحبك فى الجنة، فقال ﷺ: أتسأل هذا وغيره؟ فالهمزة للاستفهام داخلة على محذوف والواو عاطفة، ويحتمل أن تكون أو الساكنة التى للإباحة أى: يباح أن تسأل هذا أو غيره.

قوله: (هو ذاك) أى: المسئول منك مرافقتك فى الجنة لا غير. قوله: (فأعنى على نفسك بكثرة السجود) أى: كن عوناً لى على إصلاح نفسك وجعلها طاهرة مستحقة لما تطلبه بكثرة الصلاة وخص السجود بالذكر؛ لأنه مذل للنفس وقاهر لها لما فيه من وضع أشرف الأعضاء وأعلاها من الأرض. وأى نفس خضعت لله تعالى استحقت رحمته وإحسانه. وفى الحديث: "أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فأكثروا الدعاء". رواه مسلم وأبو داود والنسائى عن أبى هريرة.

○ فقه الحديث: دل الحديث على حث الرئيس على الاهتمام بأمر مرءوسيه وسؤاله إياهم ما يحتاجونه، وجواز طلب الرتب الرفيعة، وأن من الناس من يكون مع الأنبياء فى الجنة، وعلى الحث على مجاهدة النفس وقهرها بكثرة الطاعة، وعلى أن نيل المراتب العلية إنما يكون بمخالفة النفس الدنية، وعلى مزيد فضل الصلاة وأن كثرتها سبب لعلو الدرجات ومصاحبه ﷺ فى دار الكرامات. وفيه دليل لمن يقول: إن كثرة الركوع والسجود أفضل من طول القيام، وتقدم بيانه فى باب الدعاء فى الركوع والسجود.

● عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ فِي هَذِهِ الْآيَةِ ﴿تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾ قَالَ: كَانُوا يَتَّقِظُونَ مَا بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ يُصَلُّونَ. وَكَانَ الْحَسَنُ يَقُولُ: قِيَامُ اللَّيْلِ. والحدِيث أخرجه أيضًا: البيهقي والترمذي.

○ معنى الحدِيث: قوله: (في هذه الآية... إلخ) أى: في تفسير هذه الآية وبينها بقوله: (تتجافى جنوبهم عن المضاجع... إلخ) أى: تتباعد جنوبهم عن مواضع الاضطجاع، والمراد أنهم كانوا يشتغلون بعبادة الله تعالى ودعائه عن طيب المضجع لما يرجونه من رحمة الله وإحسانه ويتضرعون إلى الله تعالى خوفًا من عقابه وطمعًا في رحمته وإنعامه ويتصدقون بما رزقهم الله بأنواع الصدقات فرضًا ونفلًا.

قوله: (قال: كانوا يتقيظون... إلخ) أى: قال أنس: نزلت الآية في شأن قوم كانوا يصلون بين المغرب والعشاء، وفي نسخة: كانوا يتنفلون ما بين المغرب والعشاء، فقد رأى أنس أن المراد من الآية التنفل بين المغرب والعشاء. فقد أخرج الطبري في تفسيره بسنده إلى مالك بن دينار عن أنس بن مالك: أن هذه الآية نزلت في رجال من أصحاب النبي ﷺ كانوا يصلون فيما بين المغرب والعشاء تتجافى جنوبهم عن المضاجع. وأخرج بسنده إلى قتادة عن أنس: ﴿تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ﴾ السجدة/١٦. قال: يتطوعون فيما بين المغرب والعشاء. وروى ذلك أيضًا عن عبد الله بن عيسى قال: كان ناس من الأنصار يصلون ما بين المغرب والعشاء فنزلت فيهم: ﴿تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ﴾. وعن ابن المنكدر وأبي حازم قالوا: ﴿تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ﴾ هى صلاة ما بين المغرب وصلاة العشاء صلاة الأوابين. ذكره محمد بن نصر في قيام الليل. وأخرج بن مردويه من رواية يزيد بن أسلم عن أبيه قال:

قال بلال: لما نزلت هذه الآية: ﴿ تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ ﴾ كنا نجلس في المجلس وناس من أصحاب النبي ﷺ كانوا يصلون بين المغرب والعشاء. ومن قال بذلك أيضاً سعيد بن جبير وزين العابدين وقتادة وعكرمة. فقد أخرج الطبري بسنده إلى سعيد بن أبي عروبة عن قتادة: ﴿ تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ ﴾ قال: كانوا يتنفلون ما بين صلاة المغرب وصلاة العشاء.

قوله: (قال: وكان الحسن... إلخ) أى: قال قتادة: كان الحسن البصري يقول: المراد من التجافى في قوله تعالى: ﴿ تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ ﴾ قيام الليل، وهذا هو المشهور عند الجمهور، وبه قال مجاهد ومالك والأوزاعي وغيرهم، ويشهد لهم ما أخرجه أحمد والترمذي، وصححه النسائي وابن ماجه وابن أبي حاتم وابن جرير والحاكم، وصححه والبيهقي في الشعب ومحمد بن نصر في قيام الليل عن معاذ بن جبل قال: أقبلنا مع النبي ﷺ من غزوة تبوك فلما رأيته خالياً قلت: يا رسول الله أخبرني بعمل يدخلني الجنة. قال: بخ يخ لقد سألت عن عظيم وإنه ليسير على من يسره الله عليه، تقيم الصلاة المكتوبة وتؤتي الزكاة المفروضة وتلقى الله لا تشرك به شيئاً أو لا أدلك على أبواب الجنة؟ الصوم جنة والصدقة بهران وقيام الرجل في جوف الليل يكفر الخطيئة، وتلا هذه الآية: ﴿ تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفاً وَطَمَعاً ﴾. وما أخرجه بسنده إلى مجاهد قال: ذكر رسول الله ﷺ قيام الليل، ففاضت عيناه حتى تحادرت دموعه فقال: ﴿ تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ ﴾.

○ فقه الحديث: دل الحديث على الترغيب في الإكثار من الصلاة بين المغرب والعشاء أو على قيام الليل. وعلى مدح من واطب على ذلك؛ وقد أشار الله تعالى إلى عظم ما يكون لهم بقوله: ﴿ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ السجدة/١٧.

﴿ باب افتتاح صلاة الليل بركعتين ﴾

● عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ مِنَ اللَّيْلِ فَلْيُصَلِّ رَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ.

والحديث أخرجه أيضاً: مسلم وأحمد والبيهقي.

○ معنى الحديث: قوله: (إذا قام أحدكم... إلخ) أى: إذا استيقظ أحدكم من النوم في الليل وأراد التهجد فليفتح صلاته بركعتين خفيفتين كما في رواية مسلم. والحكمة في تخفيفهما أن بهما يحصل النشاط لما بعدهما من الصلاة، وقال في المرقاة: قال في الأزهار: المراد بهما ركعتا الوضوء ويستحب فيهما التخفيف لورود الروايات بتخفيفهما قولاً وفعلاً. والأمر في الحديث للاستحباب بالإجماع وقد ثبت ذلك بفعله ﷺ أيضاً، فقد أخرج أحمد ومسلم عن عائشة قالت: كان رسول الله ﷺ إذا قام من الليل افتتح صلاته بركعتين خفيفتين. ولا منافاة بين هذا الحديث وبين قول عائشة فيما يأتي: كان يصلي أربعاً فلا تسأل عن حسنهن وطولهن؛ لأن المراد: كان يصلي أربعاً بعد هاتين الركعتين. ويدل على ذلك ما أخرجه مسلم عن زيد بن خالد الجهني أنه قال: لأرْمَقْنَ صلاة رسول الله ﷺ الليلة فصلى ركعتين خفيفتين ثم صلى ركعتين طويلتين طويلتين، ثم صلى ركعتين وهما دون اللتين قبلهما، ثم صلى ركعتين وهما دون اللتين قبلهما، ثم صلى ركعتين وهما دون اللتين قبلهما، ثم أوتر فذلك ثلاث عشرة ركعة.

● عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُبَشٍ الْحَنْظَلِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سُئِلَ أَى الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ؟ قَالَ: طَوْلُ الْقِيَامِ.

والحديث أخرجه أيضاً: محمد بن نصر.

○ معنى الحديث: قوله: (أى الأعمال أفضل) أى: أكثر ثواباً. والمراد بالأعمال طول القيام فى الصلاة أو كثرة السجود بدليل الجواب، ولما فى رواية الترمذى عن جابر: أى الصلاة أفضل؟ قال: طول القنوت.

وبالحديث استدلت الشافعية والحنفية على أن طول القيام فى صلاة التطوع أفضل من كثرة الركوع والسجود، ويدل لهم أيضاً ما رواه مسلم من حديث جابر أن رسول الله ﷺ قال: أفضل الصلاة طول القنوت. يعنى: القيام، قال الترمذى: وقد اختلف أهل العلم فى هذا: فقال بعضهم: طول القيام فى الصلاة أفضل من كثرة الركوع والسجود. وقال بعضهم: كثرة الركوع والسجود أفضل من طول القيام. وقال أحمد بن حنبل: قد روى عن النبى ﷺ فى هذا حديثان ولم يقض فيه بشيء. وقال إسحاق: أما بالنهار فكثرة الركوع والسجود، وأما بالليل فطول القيام إلا أن يكون رجل له جزء بالليل يأتى عليه فكثرة الركوع والسجود فى هذا أحب إلي؛ لأنه يأتى على جزئه وقد ربح كثرة الركوع والسجود.

وذكر هذا الحديث فى هذا الباب للإشارة إلى أن الأمر بالتخفيف فى بدء صلاة الليل للاستحباب كما تقدم، فلو افتتحه بركعتين طويلتين فهو مباح، كما يؤيده ما رواه محمد بن نصر عن حذيفة قال: صليت ليلة مع رسول الله ﷺ فافتتح بالبقرة فقلت: يقرأ مائة آية ثم يركع، فلما جاوزها قلت: يقرأها فى ركعتين فلما بلغ الناس يعنى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا...﴾ الآية البقرة/٢٠٤. قلت: يقرأها فى ركعة، فلما فرغ منها افتتح سورة آل عمران... الحديث.

﴿ باب صلاة الليل مثنى مثنى ﴾

أي: ركعتين ركعتين بأن يسلم من كل ركعتين كما فسرہ بذلك ابن عمر.

● عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ صَلَاةِ اللَّيْلِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: صَلَاةُ اللَّيْلِ مَثْنَى مَثْنَى فَإِذَا خَشِيَ أَحَدُكُمْ الصُّبْحَ صَلَّى رَكْعَةً وَاحِدَةً تَوَتَّرَ لَهُ مَا قَدْ صَلَّى.

والحديث أخرجه أيضاً: البخارى ومسلم ومالك والنسائى.

○ معنى الحديث: قوله: (أن رجلاً) وقع في معجم الطبراني الصغير أن السائل هو ابن عمر، وفي رواية مسلم عن عبد الله بن شقيق عن ابن عمر أن رجلاً سأل النبي ﷺ وأنا بينه وبين السائل فقال: يا رسول الله كيف صلاة الليل؟... الحديث. وفيه: ثم سألته رجل على رأس الحول وأنا بذلك المكان من رسول الله ﷺ فلا أدري أهو ذلك الرجل أو رجل آخر. وفي رواية محمد بن نصر في كتاب الوتر عن ابن عمر أن أعرابياً سأل... الحديث. ولا منافاة بينها لاحتمال تعدد السائل.

قوله: (عن صلاة الليل) أى: عن عددها أو عن مكان السلام فيها بدليل الجواب. قوله: (مثنى مثنى) أى: ركعتين ركعتين بأن يسلم على رأس كل ركعتين، قال الحافظ: جملة الجمهور على أنه لبيان الأفضل، ويحتمل أن يكون للإرشاد إلى الأخف إذ السلام من كل ركعتين أخف على المصلى من الأربع فما فوقها.

قوله: (فإذا خشي أحدكم الصبح) أى: خاف دخول وقته بطلوع الفجر. قوله: (توتر له ما قد صلى) أى: تجعل تلك الركعة ما صلاه وتراً. وفي الحديث دليل على أن الأفضل في صلاة الليل السلام من كل ركعتين. وبه قال مالك والشافعى

وأحمد وأبو يوسف ومحمد، وقد تقدم في باب صلاة النهار بيان المذاهب وأدلتها في ذلك.

وبالحديث استدل على تعيين الشفع قبل الوتر وهو المشهور عن مالك بناء على أن قوله: ما قد صلى محمول على النفل. وحمله من لا يشترط سبق الشفع على ما هو أعم من النفل والفرض، وقالوا: إن سبق الشفع شرط في الكمال لا في الصحة، وهو المعتمد عند المالكية كما قاله الزرقاني. ويؤيده حديث أبي أيوب مرفوعاً: الوتر حق على كل مسلم فمن أحب أن يوتر بخمس فليفعل ومن أحب أن يوتر بثلاث فليفعل ومن أحب أن يوتر بواحدة فليفعل. أخرجه المصنف في باب كم الوتر.

وصح عن جماعة من الصحابة أنهم أوتروا بواحدة من غير تنفل قبلها؛ فقد روى محمد بن نصر وغيره بإسناد صحيح عن السائب بن يزيد: أن عثمان قرأ القرآن ليلة في ركعة لم يصل غيرها. وفي كتاب المغازي من صحيح البخاري: أن سعداً أوتر بركعة. وفيه في المناقب عن معاوية أنه أوتر بركعة، وأن ابن عباس استصوبه أفاده الحافظ في الفتح. وبالحديث احتج مالك والشافعي على مشروعية الإيتار بركعة واحدة، واحتجاً أيضاً بما يأتي للمصنف في باب صلاة الليل عن عائشة قالت: كان رسول الله ﷺ يصلي من الليل عشر ركعات ويوتر بسجدة ويسجد سجدة الفجر... الحديث. وهو مذهب الجمهور.

وقال أبو حنيفة وأصحابه: لا يصح الإيتار بواحدة ولا تكون الركعة الواحدة صلاة أصلاً؛ مستدلين بما رواه النسائي بسنده إلى عائشة قالت: كان رسول الله ﷺ لا يسلم في ركعتي الوتر.

وبما رواه الحاكم في مستدركه بسنده إلى عائشة قالت: كان رسول الله ﷺ يوتر بثلاث لا يسلم إلا في آخرهن. وقال إنه صحيح على شرط الشيخين. وأجابوا عن

حديث الباب بما قاله الطحاوي: أن معناه صلى ركعة مع ثنتين قبلها وتتفق بذلك الأخبار.

وقالوا: قوله في الحديث: توتر ما قد صلى، قرينة على اتصال الركعة الواحدة بما قبلها. ومن يقتصر على ركعة كيف توتر له ما قبلها؟ وليس قبلها شيء لانقطاعها عنه، لكن هذا خلاف الظاهر من الحديث.

وفي الحديث دليل على أن وقت الوتر يخرج بطلوع الفجر، وسيأتي بيان ذلك في أبواب الوتر إن شاء الله تعالى.

﴿باب رفع الصوت بالقراءة في صلاة الليل﴾

● عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: كَانَتْ قِرَاءَةُ النَّبِيِّ ﷺ عَلَى قَدَرٍ مَا يَسْمَعُهُ مَنْ فِي الْحُجْرَةِ وَهُوَ فِي الْبَيْتِ.
والحديث أخرجه أيضاً: البيهقي.

○ معنى الحديث: قوله: (كانت قراءة النبي... إلخ) يعني: كان يرفع صوته بالقراءة ليلاً متوسطاً بحيث يسمعه من في حجرة البيت والحال أنه ﷺ يصلي داخله، والمراد بالحجرة صحن البيت. وهو يدل على استحباب التوسط في رفع الصوت بقراءة الليل.

● عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ قَالَ: كَانَتْ قِرَاءَةُ النَّبِيِّ ﷺ بِاللَّيْلِ يَرْفَعُ طَوْرًا وَيَخْفِضُ طَوْرًا.
والحديث أخرجه أيضاً: الحاكم.

○ معنى الحديث: قوله: (كانت قراءة النبی... إلخ) أى: كانت قراءته فى الصلاة أو غيرها فى الليل مختلفة فتارة يرفع صوته بها رفعاً متوسطاً، وتارة يخفضه، وكان ذلك على حسب اقتضاء الحال.

● عَنْ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ خَرَجَ لَيْلَةً فَإِذَا هُوَ بِأَبِي بَكْرٍ ﷺ يُصَلِّي يَخْفِضُ مِنْ صَوْتِهِ قَالَ: وَمَرَّ بِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَهُوَ يُصَلِّي رَافِعاً صَوْتَهُ قَالَ: فَلَمَّا اجْتَمَعَا عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: يَا أَبَا بَكْرٍ مَرَرْتُ بِكَ وَأَنْتَ تُصَلِّي تَخْفِضُ صَوْتَكَ. قَالَ: قَدْ أَسْمَعْتُ مَنْ نَاجَيْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ. قَالَ: وَقَالَ لِعُمَرَ: مَرَرْتُ بِكَ وَأَنْتَ تُصَلِّي رَافِعاً صَوْتَكَ. قَالَ: فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْقِظْ الْوَسْطَانِ وَأَطْرُدْ الشَّيْطَانَ. زَادَ الْحَسَنُ فِي حَدِيثِهِ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: يَا أَبَا بَكْرٍ ارْفَعْ مِنْ صَوْتِكَ شَيْئاً.

والحديث أخرجه أيضاً: الحاكم والبيهقي والترمذی.

○ معنى الحديث: قوله: (قال: قد أسمعت من ناجيت) أى: قال أبو بكر مبيناً وجه إسراره: إني أناجي الله وهو لا يحتاج إلى رفع الصوت. والمناجي: المخاطب. قوله: (فقال: يا رسول الله إني أوقظ الوسنان) أى: قال عمر: يا رسول الله أريد برفع صوتي تنبيه النائم نوماً خفيفاً وإبعاد الشيطان عن الوسوسة. قوله: (زاد الحسن... إلخ) أى: زاد الحسن بن الصباح فى حديثه قوله: فقال النبي ﷺ: يا أبا بكر ارفع صوتك شيئاً قليلاً منعاً للتشويش على نحو مصل. وأراد ﷺ بذلك إرشادهما إلى الطريق الوسطى التى هى أكمل المراتب عملاً بقوله تعالى: ﴿وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتُ بِهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا﴾ الإسراء/ ١١٠. فكانه قال للصديق: اجمع بين المناجاة

وانتفاع السامع بقراءتك، وقال لعمر: افعل ما به كمال الخشوع وابعد عن المضرة، وفي هذا دلالة على أن المستحب في قراءة صلاة الليل التوسط في الجهر بها.

● عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِهذه القِصَّةِ لَمْ يَذْكُرْ فَقَالَ لِأَبِي بَكْرٍ: ارْفَعْ مِنْ صَوْتِكَ شَيْئًا وَلِعُمَرَ: اخْفِضْ شَيْئًا زَادَ: وَقَدْ سَمِعْتُكَ يَا بِلَالُ وَأَنْتَ تَقْرَأُ مِنْ هَذِهِ السُّورَةِ وَمِنْ هَذِهِ السُّورَةِ. قَالَ كَلَامٌ طَيِّبٌ يَجْمَعُ اللَّهُ تَعَالَى بَعْضَهُ إِلَى بَعْضٍ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: كُلُّكُمْ قَدْ أَصَابَ.

والحديث أخرجه أيضًا: البيهقي.

○ معنى الحديث: قوله: (بهذه القصة... إلخ) أى: حدثنا أبو هريرة بقصة أبي بكر وعمر المينة في الحديث السابق غير أنه لم يذكر أمر النبي ﷺ بإيهاما بالتوسط في رفع الصوت بالقراءة، وزاد في روايته قول النبي ﷺ لبلال: قد سمعتك تقرأ بعض آيات من سورة وبعضًا من سورة أخرى، فقال لبلال في سبب جمعه آيات من سور القرآن: كلام حسن طيب جمع الله بعضه على بعض وهو كلام الله أقرأ منه ما تدعو إليه الحاجة. قوله: (كلكم قد أصاب) أى: كل واحد منكم قد أصاب فيما فعل. وهذا يدل على أن أمره ﷺ أبا بكر وعمر في الحديث السابق بالتوسط في رفع الصوت بالقراءة أمر إرشاد إلى الأكمل.

وفي هذا دليل على جواز رفع الصوت بالقراءة في صلاة الليل وجواز الإسرار فيها، وجواز قراءة عدة آيات من سور مختلفة في الصلاة وخارجها وإن كان هذا خلاف الأولى بل الجمهور على كراهته، فقد قال محمد بن نصر في كتاب قيام الليل: ذكر يحيى ابن القطان عن عبد الرحمن بن حرملة عن سعيد بن المسيب أن النبي ﷺ مر بأبي وهو يقرأ وهو يخافت، ومر بعمر وهو يجهر، ومر ببلال وهو يقرأ من هذه السورة

ومن هذه السورة فقال لأبي بكر: مررت بك وأنت تخافت، فقال: إني أسمع من أناجي. فقال: ارفع من صوتك شيئاً. وقال لعمر: مررت بك وأنت تجهز. فقال: أطرده الشيطان وأوقظ الوسنان. فقال: اخفض شيئاً. وقال لبلال: مررت بك وأنت تقرأ من هذه السورة ومن هذه السورة. فقال: أخلط الطيب بالطيب، فقال: اقرأ السورة على وجهها. وفي رواية قال لبلال: إذا قرأت السورة فانفذها، أى: أتمها. قال أبو عبيد: فالأمر عندنا على الكراهة لقراءة الآيات المختلفة كما أنكر النبي ﷺ على بلال، وذلك أثبت عندي؛ لأنه أشبه بفعل العلماء.

● عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَجُلًا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ فَقَرَأَ فَرَفَعَ صَوْتَهُ بِالْقُرْآنِ فَلَمَّا أَصْبَحَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: يَرْحُمُ اللَّهُ فُلَانًا كَأَنَّ مِنْ آيَةٍ أَذْكَرْنِيهَا اللَّيْلَةَ كُنْتُ قَدْ أَسْقَطْتُهَا.

والحديث أخرجه أيضاً: البخارى ومسلم.

○ معنى الحديث: قوله: (فقرأ فرفع صوته) يعنى: فى المسجد كما جاء فى رواية للبخارى عن عائشة قالت: سمع النبي ﷺ رجلاً يقرأ فى المسجد... إلخ. قوله: (كأين من آية أذكرنيها الليلة) أى: كثير من الآيات أذكرنيها بقراءته الليلة، فكأين بكاف وهزمة مفتوحين وياء مكسورة مشددة ونون ساكنة للتكثير بمعنى كم مبتداً. ويحتمل أن يكون كأين من آية مفعول مخذوف يفسره المذكور، ولعله إشارة إلى قوله تعالى: ﴿وَكَايْنٍ مِنْ آيَةٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ﴾ يوسف/١٠٥. قوله: (كنت أسقطتها) أى: تركتها نسياناً، وفي رواية لمسلم عن عائشة قالت: كان النبي ﷺ يستمع قراءة رجل فى المسجد فقال رحمه

الله: لقد أذكرني آية كنت أنسيها. وفي رواية معمر عن هشام عند الإسماعيلي: كنت نسيها بفتح النون ليس قبلها همزة.

هذا وقد اختلف العلماء في نسيان القرآن فمنهم من جعله كبيرة محتجاً بما أخرجه الترمذى والمصنف عن أنس مرفوعاً: عرضت على ذنوب أمي فلم أر ذنباً أعظم من سورة من القرآن أو آية أوتيتها رجل ثم نسيها. وفي سنده ضعف وقد تقدم الكلام على هذا في باب في كس المساجد.

○ فقه الحديث: دل الحديث على جواز رفع الصوت بالقراءة في الليل ولو في المسجد؛ لأنه ﷺ سمعه وأقره، وهو محمول على رفع شأنه ألا يحصل منه التشويش. ويدل له ما في الحديث الآتي من نهيه ﷺ عن رفع الصوت بالقراءة، وعلى مشروعية الدعاء لمن تسبب في خير للغير. وعلى جواز النسيان على النبي ﷺ فيما بلغه للأمة وهذا متفق عليه. أما ما لم يبلغه فلا يجوز عليه نسيانه قبل التبليغ. وتقدم الكلام على هذا في سجود السهو.

● عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ: اعْتَكَفَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي الْمَسْجِدِ فَسَمِعَهُمْ يَجْهَرُونَ بِالْقِرَاءَةِ فَكَشَفَ السُّتْرَ وَقَالَ: أَلَا إِنَّ كُلَّكُمْ مُنَاجٍ رَبَّهُ فَلَا يُؤْذِينَ بَعْضُكُمْ بَعْضًا وَلَا يَرْفَعُ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الْقِرَاءَةِ أَوْ قَالَ: فِي الصَّلَاةِ.

والحديث أخرجه أيضاً: النسائي والحاكم والبيهقي.

○ معنى الحديث: قوله: (اعتكف رسول الله ﷺ) أى: مكث في المسجد للعبادة. قوله: (فكشف الستر) بكسر السين ما يستر به وجمعه ستور والسترة والستارة مثله. وفي رواية الحاكم: فسمعهم يجهرون بالقراءة وهو في قبة فكشف الستور.

قوله: (ألا إن كلكم مناج ربه) وفي رواية الحاكم: "ألا كلكم يناجي ربه".
يعنى: يعبد ربه وهو يسمع السر وأخفى. قوله: (ولا يرفع بعضكم على بعض في
القراءة أو قال: في الصلاة) بالشك، وفي رواية الحاكم: ولا يرفعن بعضكم على بعض
في القراءة في الصلاة.

وفي الحديث دليل على مشروعية الاعتكاف وجواز التنفل في المسجد بلا كراهة،
وعلى أن رفع الصوت بالقرآن وغيره في المسجد ممنوع إذا ترتب عليه إيذاء مصل أو
نائم.

● عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ الْجُهَنِيِّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: الْجَاهِرُ بِالْقُرْآنِ
كَالْجَاهِرِ بِالصَّدَقَةِ وَالْمُسِرُّ بِالْقُرْآنِ كَالْمُسِرِّ بِالصَّدَقَةِ.
والحديث أخرجه أيضاً: النسائي والحاكم والبيهقي.

○ معنى الحديث: قوله: (الجاهر بالقرآن... إلخ) أى: الرافع صوته بالقرآن
كالمعلن بالصدقة في أنه عرضة للرياء، وقارنه سرًا كالمصدق صدقة خفية في القرب من
الإخلاص والسلامة من الرياء فلذا كان الإسرار بالقرآن وإخفاء الصدقة أفضل.
وفي الحديث دليل على أن الإسرار بالقرآن أفضل من الجهر به وهذا في القراءة
خارج الصلاة وفي صلاة الليل لمن يخشى رياء أو تشويشًا من الجهر، أما من لم يخش
ذلك فالتوسط في حقه أفضل جمعًا بين الأحاديث.

قال الطيبي: جاءت آثار بفضيلة الجهر بالقرآن وآثار بفضيلة الإسرار، فالجمع
بأن يقال: الإسرار أفضل لمن يخاف الرياء، والجهر أفضل لمن لا يخافه بشرط ألا يؤذى
غيره من استماع أو تعلم أو ذوق أو كونه شعارًا للدين ولأنه يوقظ قلب القارئ

ويجمع همه ويطرد النوم عنه وينشط غيره للعبادة فمضى حضر شيء من هذه النيات فالجهر أفضل.

﴿ باب في صلاة الليل ﴾

صلاة الليل تطلق حقيقة على ما يصلى فيه فرضاً كان أو نفلاً، إلا أنه خص في عرف الشرع بما عدا المغرب والعشاء.

● عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ عَشْرَ رَكَعَاتٍ وَيُوتِرُ بِسَجْدَةٍ وَيَسْجُدُ سَجْدَتَيِ الْفَجْرِ فَذَلِكَ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً.
والحديث أخرجه أيضاً: مسلم والنسائي والترمذى.

○ معنى الحديث: قوله: (كان يصلى من الليل عشر ركعات) أى: بخمس تسليمات لما تقدم من قوله ﷺ: "صلاة الليل مثنى مثنى". ولقول عائشة في الحديث الثالث من الباب: يسلم من كل ثنتين.

قوله: (ويوتر بسجدة) تعنى: ركعة فهو من إطلاق اسم الجزء على الكل.
قوله: (ويسجد سجدتي الفجر) أى: يركع ركعتين سنة الصبح بعد طلوع الفجر.
قوله: (فذلك ثلاث عشرة ركعة) أى: كل ما صلاه ثلاث عشرة ركعة. والحديث من أدلة من قال: يشترط في صحة الوتر أن يتقدمه شفع، وهو قول مالك، ومعتمد المذهب أن ذلك شرط كمال لا شرط صحة وهو مذهب الجمهور، ومن أدلة من قال بصحة الإيتار بركعة واحدة وهو قول الجمهور وسيأتى مزيد لذلك في باب الوتر إن شاء الله تعالى.

● عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي فِيمَا بَيْنَ أَنْ يَفْرُغَ مِنْ صَلَاةِ الْعِشَاءِ إِلَى أَنْ يَنْصَدِعَ الْفَجْرُ إِحْدَى عَشْرَةَ رَكْعَةً يُسَلِّمُ مِنْ كُلِّ ثَنَتَيْنِ وَيُوتِرُ بِوَاحِدَةٍ وَيَمْكُثُ فِي سُجُودِهِ قَدْرَ مَا يَقْرَأُ أَحَدُكُمْ خَمْسِينَ آيَةً قَبْلَ أَنْ يَرْفَعَ رَأْسَهُ فَإِذَا سَكَتَ الْمُؤَذِّنُ بِالْأُولَى مِنْ صَلَاةِ الْفَجْرِ قَامَ فَرَكَعَ رَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ ثُمَّ اضْطَجَعَ عَلَى شِقِّهِ الْأَيْمَنِ حَتَّى يَأْتِيَهُ الْمُؤَذِّنُ.

والحديث أخرجه أيضاً: البخارى ومسلم والنسائى وابن ماجه.

○ معنى الحديث: قوله: (يصلى فيما بين أن يفرغ من صلاة العشاء... إلخ) أى: فى الوقت الذى بعد فراغه من صلاة العشاء إلى أن ينشق الفجر قبل النوم أو بعده فانصداع الفجر انشقاقه وظهوره يقال: صدعته صدعا من باب نفع شققته.

قوله: (يسلم من كل ثنتين ويوتر بواحدة) هو حجة على من قال: إن الوتر لا يصح إلا بثلاث. قوله: (ويمكث فى سجوده... إلخ) أى: يطيل السجود بقدر ما يقرأ أحدكم خمسين آية. وفى مسند أحمد من طريق محمد بن عباد عن عائشة قالت: كان رسول الله ﷺ يقول فى صلاة الليل فى سجوده: سبحانك لا إله إلا أنت. وعنهما أنه كان يقول فى سجوده: اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك، وأعوذ بك منك لا أحصى ثناء عليك، أنت كما أثنيت على نفسك. وغير ذلك مما تقدم فى باب: الدعاء فى الركوع والسجود. وباب: ما يقول الرجل فى ركوعه وسجوده.

وكان ﷺ يطيل السجود فى قيام الليل للاجتهاد فى الدعاء والتضرع إلى الله تعالى والمبالغة فى التواضع والتذلل إليه تعالى والشكر على ما أنعم به عليه. وكذا كان ﷺ

يطيل القيام حتى تتورم قدماه فقالت له عائشة: لم تصنع هذا يا رسول الله وقد غفر الله لك؟ فقال: أفلا أكون عبداً شكوراً؟!

قوله: (فإذا سكبت المؤذن بالأولى... إلخ) أى: فرغ من الأذان بالأولى لصلاة الصبح، فالباء بمعنى من كما فى قوله تعالى: ﴿عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ﴾ الإنسان/٦. أى: منها. وتأنيت الأذان باعتبار ما فيه من الناداة، ووصف بالأول باعتبار الإقامة. وقوله: (من صلاة الفجر) أى: لصلاة الفجر فمن بمعنى اللام. وفى بعض النسخ الصحيحة: فإذا سكبت المؤذن بالموحدة وبدون باء الجر يعنى فرغ المؤذن الأول. والسكب فى الأصل صب الماء وقد يستعمل فى القول. قال فى النهاية: فإذا سكبت المؤذن بالأولى من صلاة الفجر. أرادت إذا أذن فاستعير السكب للإفاضة فى الكلام كما يقال: أفرغ فى أذن حديثاً. أى: ألقى وصب.

والحديث يدل على استحباب قيام الليل وإطالة السجود فيه. ومشروعية الإيتار بركعة واحدة. واستحباب التخفيف فى ركعتي الفجر والاضطجاع بعدها على الشق الأيمن.

● عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهُ سَأَلَ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ : كَيْفَ كَانَتْ صَلَاةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي رَمَضَانَ؟ فَقَالَتْ: مَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَزِيدُ فِي رَمَضَانَ وَلَا فِي غَيْرِهِ عَلَى إِحْدَى عَشْرَةِ رَكْعَةً، يُصَلِّي أَرْبَعًا فَلَا تَسْأَلُ عَنْ حُسْنِهِنَّ وَطَوْلِهِنَّ، ثُمَّ يُصَلِّي أَرْبَعًا فَلَا تَسْأَلُ عَنْ حُسْنِهِنَّ وَطَوْلِهِنَّ، ثُمَّ يُصَلِّي ثَلَاثًا. قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتَنَامُ قَبْلَ أَنْ تُؤْتِرَ؟ قَالَ: يَا عَائِشَةُ إِنَّ عَيْنِي تَنَامَانِ وَلَا يَنَامُ قَلْبِي.

والحديث أخرجه أيضاً: مسلم والنسائي ومالك.

○ معنى الحديث: قوله: (كيف كانت صلاة رسول الله... إلخ) أى: كيف كانت صفة صلاة رسول الله ﷺ فى لىالى رمضان؟ وكم عددها؟ بدلىل إجابتها بالعدد ثم بىان الصفة.

وىحتمل أن السؤال عن الصفة فقط كما هو ظاهر لفظ كيف فأجابت بىيانها، ومن لوازمه بىان العدد. وىحتمل أن السؤال عن العدد فقط فىكون كيف بمعنى كم فأجابت بىيانه ثم أتبعته بىيان الصفة.

وخص السؤال عن الصلاة فى رمضان لما علم من حثه ﷺ على الصلاة فىه فظن أبو سلمة أنه كان يخصه بصلاة فأخبرته بأن فعله فى رمضان و غيره سواء.

قوله: (ما كان يزد فى رمضان ولا فى غيره على إحدى عشرة ركعة) تعنى: غير ركعتى الفجر فلا ىنافى ما تقدم من أنه ﷺ كان ىصلى ثلاث عشرة ركعة.

قوله: (ىصلى أربعاً... إلخ) أى: أربع ركعات بسلام واحد على الظاهر وىحتمل أنه كان ىصلىها بتشهدىن وسلامىن. وىؤيده حدىث: صلاة اللىل مثنى مثنى. وعلى هذا فلا ىصلح دلىلاً لما قاله أبو حنىفة من أن الأفصل فى نفل اللىل أن ىسلم من أربع ركعات. قوله: (فلا تسأل عن حسنهن وطولهن) يعنى: أنهن فى نهاية كمال الحسن والطول مستغنىات عن السؤال عنهن. وىحتمل أنها نهته عن السؤال عن ذلك؛ لأنها لا تقدر على وصفه. قوله: (ثم ىصلى أربعاً... إلخ) عبرت بشم لاحتمال أنه كان يفصل بىنهما وىبن الأربع التى قبلها بنوم لقولها: أتمام قبل أن توتر. أو لأن الأربع الثانية أقل من الأولى فى الحسن والطول وإن أخذت حظها

منهما. قوله: (ثم يصلى ثلاثاً) أى: يوتر بهن بسلام واحد وهو دليل لما ذهب إليه الحنفية من أن الوتر ثلاث ركعات وغيرها من صلاة الليل.

قوله: (أتمام قبل أن توتر... إلخ) الظاهر أنه كان ينام بعد الأربع الثانية قبل أن يوتر فسأله عن ذلك فأجابها بقوله: إن عيناى تامان ولا ينام قلبى. أى: أنه لا ينام عن مراعاة الوقت. وهذا من خصائص الأنبياء. فقد روى البخارى أن الأنبياء تمام أعينهم ولا تمام قلوبهم. ولذا كان وضوءه ﷺ لا ينقضه النوم لعلمه بما يكون منه، ولا يعارضه ما تقدم من حديث التعريس عن عمران بن حصين من أنه ﷺ نام حتى طلعت الشمس؛ لأن إدراك طلوع الشمس متعلق بالعين لا بالقلب؛ لأنه من المحسوسات.

○ فقه الحديث: دل الحديث على أن صلاة النبي ﷺ بالليل كانت متساوية لا فرق بين رمضان وغيره. وهذا لا يناه ما تقدم من أنه كان يفتح صلاة الليل بركعتين خفيفتين ومن أنه كان يصلى بعد الوتر ركعتين خفيفتين؛ لأن ذلك محمول على بعض الأوقات. ودل على أن وضوءه ﷺ لا ينقض بالنوم وهذا من خصائصه.

● عَنْ سَعْدِ بْنِ هِشَامٍ قَالَ: طَلَّقْتُ امْرَأَتِي فَأَتَيْتُ الْمَدِينَةَ لِأَبِيعَ عَقَارًا كَانَ لِي بِهَا فَأَشْتَرِي بِهِ السَّلَاحَ وَأَغْزُو فَلَقِيتُ نَفَرًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالُوا: قَدْ أَرَادَ نَفَرٌ مِنَّا سِتَّةً أَنْ يَفْعَلُوا ذَلِكَ فَتَهَاهُمْ النَّبِيُّ ﷺ وَقَالَ: ﴿ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ ﴾ فَأَتَيْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ فَسَأَلْتُهُ عَنْ وَثْرِ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: أَدُلُّكَ عَلَى أَعْلَمِ النَّاسِ بِوَثْرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَاتِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا. فَأَتَيْتُهَا فَاسْتَبَعْتُ حَكِيمَ بْنَ أَفْلَحَ فَأَبَى فَنَاشَدْتُهُ فَالْتَلَّقَ مَعِيَ

فَاسْتَأْذَنَّا عَلَى عَائِشَةَ فَقَالَتْ: مَنْ هَذَا؟ قَالَ: حَكِيمُ بْنُ أَلْفَلَحٍ. قَالَتْ: وَمَنْ مَعَكَ؟ قَالَ: سَعْدُ بْنُ هِشَامٍ. قَالَتْ: هِشَامُ بْنُ عَامِرٍ الَّذِي قُتِلَ يَوْمَ أُحُدٍ؟ قَالَ: قُلْتُ نَعَمْ. قَالَتْ: نَعَمْ الْمَرْءُ كَانَ عَامِرًا. قَالَ: قُلْتُ يَا أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ حَدِّثِي عَنِ خُلُقِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. قَالَتْ: أَلَسْتُ تَقْرَأُ الْقُرْآنَ؟ فَإِنَّ خُلُقَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ كَانَ الْقُرْآنَ. قَالَ: قُلْتُ حَدِّثِي عَنِ قِيَامِ اللَّيْلِ. قَالَتْ: أَلَسْتُ تَقْرَأُ ﴿يَا أَيُّهَا الْمَرْءُ﴾؟ قَالَ: قُلْتُ بَلَى. قَالَتْ: فَإِنَّ أَوَّلَ هَذِهِ السُّورَةِ نَزَلَتْ فَقَامَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَتَّى انْتَفَخَتْ أَقْدَامُهُمْ وَحُبِسَ خَاتِمَتُهَا فِي السَّمَاءِ اثْنَى عَشَرَ شَهْرًا ثُمَّ نَزَلَ آخِرُهَا فَصَارَ قِيَامُ اللَّيْلِ تَطَوُّعًا بَعْدَ فَرِيضَةٍ. قَالَ: قُلْتُ حَدِّثِي عَنِ وَثْرِ النَّبِيِّ ﷺ. قَالَتْ: كَانَ يُوتِرُ بِشِمَانِ رَكَعَاتٍ لَا يَجْلِسُ إِلَّا فِي الثَّامِنَةِ ثُمَّ يَقُومُ فَيُصَلِّي رَكَعَةً أُخْرَى لَا يَجْلِسُ إِلَّا فِي الثَّامِنَةِ وَالتَّاسِعَةِ وَلَا يُسَلِّمُ إِلَّا فِي الثَّاسِعَةِ ثُمَّ يُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ فَتِلْكَ إِحْدَى عَشْرَةَ رَكَعَةً يَا بُنَى فَلَمَّا أَسَنَّ وَأَخَذَ اللَّحْمَ أَوْتَرَ بِسَبْعِ رَكَعَاتٍ لَمْ يَجْلِسْ إِلَّا فِي السَّادِسَةِ وَالسَّابِعَةِ وَلَمْ يُسَلِّمُ إِلَّا فِي السَّابِعَةِ ثُمَّ يُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ فَتِلْكَ هِيَ تِسْعُ رَكَعَاتٍ يَا بُنَى وَلَمْ يَقُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَيْلَةً يُتِمُّهَا إِلَى الصُّبْحِ وَلَمْ يَقْرَأِ الْقُرْآنَ فِي لَيْلَةٍ قَطُّ وَلَمْ يَصُمْ شَهْرًا يُتِمُّهُ غَيْرَ رَمَضَانَ وَكَانَ إِذَا صَلَّى صَلَاةً دَاوِمَ عَلَيْهَا وَكَانَ إِذَا غَلَبَتْهُ عَيْنَاهُ مِنَ اللَّيْلِ بِتَوْنٍ صَلَّى مِنَ النَّهَارِ ثِنْتَيْ عَشْرَةَ رَكَعَةً. قَالَ: فَأَتَيْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ فَحَدَّثَنِي فَقَالَ: هَذَا وَاللَّهِ هُوَ الْحَدِيثُ وَلَوْ

كُنْتُ أَكَلِمَهَا لِأَتَيْتُهَا حَتَّى أَشَافِيَهَا بِهِ مُشَافَهَةً. قَالَ: قُلْتُ لَوْ عَلِمْتُ أَنَّكَ لَا تُكَلِّمُهَا مَا حَدَّثْتُكَ.

والحديث أخرجه أيضاً: أحمد والنسائي والطحاوي.

○ معنى الحديث: قوله: (طلقت امرأتى) لعله فعل ذلك ليفترغ للجهاد كما يدل عليه السياق. قوله: (فأتيت المدينة) يعنى: من البصرة فإن أباه هشاماً كان نزيلها. قوله: (لأبيع عقاراً) يفتح العين وتخفيف القاف اسم للأرض ونحوها من كل ملك ثابت. قوله: (أن يفعلوا ذلك) أى: ما ذكر من الطلاق وبيع العقار والفترغ للجهاد. قوله: (وقال: لقد كان لكم فى رسول الله... إلخ) أى: قال النبى ﷺ لمن أراد ذلك: لكم بى قدوة حسنة فإن من سنته النكاح مع الجهاد وقد قال: من رغب عن سنتى فليس منى، فلما حدثوا سعد بن هشام بنهى النبى ﷺ من أراد أن يفعل مثل فعله راجع امرأته وأشهد على رجعتها كما فى رواية مسلم. ولعل نفر الستة هم بعض العشرة الذين اجتمعوا فى بيت عثمان بن مظعون بعد أن وعظ النبى ﷺ الناس وخوفهم، فعزموا على التهرب وهم: أبو بكر وعمر وعلى وابن مسعود وأبو ذر وسالم مولى أبى حذيفة والمقداد وسلمان الفارسى ومعقل بن مقرن وعثمان بن مظعون، فتشاوروا واتفقوا على أن يصوموا النهار ويقوموا الليل ولا يناموا على الفراش ولا يأكلوا اللحم ولا يقرّبوا النساء ويجبوا مذاكيرهم ويسيحوا فى الأرض، فبلغ ذلك النبى ﷺ فأتى دار عثمان بن مظعون فلم يجده فلما جاء عثمان أخبرته امرأته بذلك فأتى هو وأصحابه إلى النبى ﷺ فقال: ألم أخبركم أنكم اتفقتم على كذا وكذا؟ فقالوا: بلى يا رسول الله ما أردنا إلا الخير. فقال: لم أؤمر بذلك إن لأنفسكم عليكم حقاً فصوموا وأفطروا وقوموا وناموا أما والله إنى لأخشاكم لله وأتقاكم له لكنى أقوم وأنام وأصوم وأفطر وأكل اللحم والدسم وآتى النساء فمن

رغب عن سنى فليس منى. وفيهم نزلت: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ﴾ المائدة/٨٧.

قوله: (أدلك على أعلم الناس بوتر رسول الله ﷺ) وفي رواية مسلم: (ألا أدلك على أعلم أهل الأرض بوتر رسول الله ﷺ، قال: من؟ قال: عائشة فائتها فاسألها ثم انتنى فأخبرني بردها عليك. وكانت أعلم بذلك؛ لأن الوتر صلاة ليلية تؤدى في البيت وأمهات المؤمنين أعلم بذلك. وأولاهن عائشة لشدة حرصها على حفظ آثار النبي ﷺ وكان يخصها بما لم يخص به غيرها من نسائه فقد كان يحب المقام عندها كثيراً وقد تنازلت لها سودة بنت زمعة عن نوبتها.

قوله: (فاستبعت حكيم بن أفلح) أى: طلبت منه أن يتبعنى ويصحبنى في الذهاب إليها. وطلب منه ذلك لمعرفة عائشة إياه دون سعد بن هشام كما يدل عليه ما يأتى. قوله: (فأبى) أى: امتنع حكيم من الذهاب معه إلى عائشة؛ لأنه قد نهاها عن الكلام في شأن على ومعاوية فأبى إلا الانضمام إلى معاوية كما في رواية مسلم وفيها: فأتيت حكيم بن أفلح فاستلحقته إليها فقال: ما أنا بقاربها؛ لأنى نهيتها أن تقول في هاتين الشيعتين شيئاً فأبى إلا مضياً.

قوله: (فناشدته) أى: سأله مقسماً عليه أن يذهب معى. قوله: (حدثني عن خلق رسول الله... إلخ) أى: أخبرني عن صفات رسول الله ﷺ الطبيعية. والخلق بضم الخاء المعجمة واللام وقد تسكن في الأصل ملكة راسخة في النفس تصدر عنها الأفعال بسهولة فإن صدر عنها الحمود عقلاً وشرعاً فهي الخلق الحسن. وإلا فهي الخلق السيئ. والمراد به هنا ما كان عليه ﷺ من الآداب والمكارم.

قوله: (ألست تقرأ القرآن) استفهام إنكارى بمعنى النفى حذف جوابه وقد صرح به في رواية مسلم بقوله: قلت: بلى. قوله: (فإن خلق رسول الله ﷺ كان

القرآن) مقول القول محذوف قد صرح به مسلم بقوله: قالت: فإن خلق نبي الله ﷺ كان القرآن، أى: أنه متمسك بآدابه وأوامره واقفاً عند حدوده معتبراً بأمثاله وقصصه، فكان عاملاً بقول الله تعالى: ﴿ خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ﴾ الأعراف/ ١٩٩. وقوله تعالى حكاية عن لقمان: ﴿ يَا بُنَيَّ أَقِمِ الصَّلَاةَ وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ ﴾ لقمان/ ١٧. وقوله: ﴿ فَاغْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ ﴾ المائدة/ ١٣. وغير ذلك متحلياً بما حث عليه الله تعالى بنحو قوله: ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَى وَيَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالنَّحْلِ/ ٩٠. وقوله: ﴿ فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ ﴾ الشورى/ ٩٠. وقوله: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسَى أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ... ﴾ الحجرات/ ١١. وعلى الجملة فكل ما قص الله تعالى في كتابه من مكارم الأخلاق أو حث عليه أو ندب إليه كان ﷺ متخلقاً به، وكل ما نهى الله عنه كان ﷺ لا يحوم حوله ولذا أثنى الله تعالى عليه بأعظم الثناء فقال: ﴿ وَإِلَكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ ﴾ القلم/ ٤.

قوله: (فإن أول هذه السورة نزلت) وهو قوله: ﴿ قُمِ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ المزمل/ ٢ وأنت الفعل في قوله: نزلت مع أن الضمير راجع لأول لاكتسابه التائب من المضاف إليه. قوله: (ثم نزل آخرها) وهو قوله تعالى: ﴿ إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَى مِنْ ثُلُثَيِّ اللَّيْلِ... ﴾ المزمل/ ٢٠. قوله: (فصار قيام الليل تطوعاً بعد فريضة) أى: بعد أن كان فريضة كما في رواية النسائي. وظاهره أنه صار تطوعاً في حق النبي ﷺ وهو الأصح وكذا في حق الأمة بالإجماع. وأما ما حكاه القاضي عياض عن الحسن وابن سيرين من أن صلاة الليل فريضة على كل مسلم ولو قدر حلب شاة لقوله تعالى: ﴿ فَأَقْرَأُوا مَا تيسَّرَ مِنْهُ ﴾ فقد تقدم أنه قول شاذ متروك إجماع

العلماء على خلافه؛ لأن النصوص الصحيحة أنه لا واجب إلا الصلوات الخمس وتقدم بيان ذلك في باب نسخ قيام الليل.

قوله: (حدثني عن وتر النبي... إلخ) أى: عن وقته وكيفيته وعدد ركعاته. قوله: (كان يوتر بثمان ركعات) هكذا في النسخ ولعل الظاهر كان يوتر بتسع ركعات كما في رواية مسلم ويدل عليه سياق الحديث. قوله: (لا يجلس إلا في الثامنة والتاسعة... إلخ) أى: لا يجلس للتشهد إلا في الركعة الثامنة ولا يسلم ويجلس في التاسعة ويسلم فيها، وهو هكذا في بعض النسخ وفي أكثر النسخ لا يجلس إلا في الثامنة ثم يقوم فيصلّي ركعة أخرى لا يجلس إلا في الثامنة والتاسعة. والأولى أصح وأخصر، وموافقة لرواية مسلم عن عائشة، وفيها قالت: كنا نعدّ له سواكه وطهوره فيبعثه الله ما شاء أن يبعثه من الليل فيتسوك ويتوضأ ويصلّي تسع ركعات لا يجلس فيها إلا في الثامنة فيذكر الله ويحمده ويدعوه ثم ينهض ولا يسلم ويقوم فيصلّي التاسعة ثم يقعد فيذكر الله ويحمده ويدعوه ثم يسلم تسليمًا يسمعون.

قوله: (ثم يصلّي ركعتين وهو جالس) أى: في بعض الأوقات وتقدم أنهما من خصائصه ﷺ وكان يقرأ في هاتين الركعتين بعد الفاتحة بسورة ﴿إذا زلزلت﴾ في الركعة الأولى و ﴿قل يا أيها الكافرون﴾ في الثانية كما رواه أحمد والبيهقي عن أبي أمامة.

قوله: (فلما أسن وأخذ اللحم) أى: كبر سنه وسمن. وفي رواية للنسائي فلما كبر وضعف. وكان ذلك قبل موته بنحو سنة. قوله: (ولم يقم رسول الله ﷺ ليلة... إلخ) أى: لم يكن من سنته وعادته إحياء الليل كله بالطاعة بل كان يقوم وينام ولم يكن من عادته قراءة القرآن في ليلة بل كان يفرقه. ولم يكن من عادته أيضًا تتابع الصيام شهرًا كاملاً غير رمضان بل كان يصوم ويفطر. وهذا لا ينافي ما ورد عن عائشة عند النسائي والترمذي من أنه كان يصوم شعبان كله. وما رواه النسائي عن

خباب بن الأرت أنه راقب رسول الله ﷺ في ليلة صلاحها رسول الله ﷺ كلها حتى كان مع الفجر... الحديث؛ لأن ذلك كان في بعض الأحيان وكان يفعله تعليمًا للأمة وإرشادًا لها إلى سلوك الطريق الأيسر لنلّا تمل النفس وتسام.

قوله: (وكان إذا صلى صلاة داوم عليها) أى: كان من عادته ﷺ إذا صلى صلاة تطوع واظب عليها فلا يتركها إلا لعذر أو لبيان الجواز كما في هاتين الركعتين اللتين صلاحها بعد الوتر. قوله: (وكان إذا غلبته عيناه... إلخ) تعنى: أنه إذا منعه من قيام الليل غلبة نوم صلى من النهار ثنتي عشرة ركعة بدلاً مما فاتته من قيام الليل وظاهر اقتصاره ﷺ على ثنتي عشرة ركعة في القضاء أنه كان إذا طرأ ما يفوت عليه صلاة الليل بادر بالوتر وآخر غيره.

قوله: (قال: فأتيت ابن عباس... إلخ) أى: قال سعد بن هشام: لما سمعت الحديث من عائشة أتيت ابن عباس فحدثته به كما طلبه أولاً فاستحسنه وقال: هذا الذى أريد الوقوف عليه ولو كنت أكلمها لذهبت إليها وأخذت عنها الحديث مباشرة. وتقدم أن سبب عدم كلامه إياها انضمامها إلى معاوية في النزاع الذى كان بينه وبين على وقد كان ابن عباس يرى عدم دخولها في هذا النزاع كما رأى ذلك غيره من الصحابة.

ولا يقال: كيف ترك ابن عباس كلامها وفي الحديث: لا يحل لرجل أن يهجر أخاه فوق ثلاث ليال يلتقيان فيعرض هذا ويعرض هذا وخيرهما الذى يبدأ بالسلام. رواه الشيخان عن أبى أيوب الأنصارى. لأننا نقول: ليس المنهى عنه ترك التكلم مطلقاً إنما المنهى عنه الإعراض وترك التكلم عند اللقاء كما يدل عليه قوله: "يلتقيان... إلخ". وابن عباس لم يترك الكلام عند اللقاء، بل ترك كلامها لا لغرض نفسى بل لأمر دينى وهو أنه ظن أنها عاصية في تكلمها في الحرب التى جرت بين على ومعاوية كما في

حديث مسلم: نهيتها أن تقول في هاتين الشيعتين فأبت فيهما إلا مضياً. وهجر العاصي لا شك جائز.

قوله: (قلت: لو علمت أنك لا تكلمها ما حدثتك) قاله سعد لابن عباس معاتباً له على تركه كلامها ليرجع عن مقاطعتها ويكلمها ويحدث عنها.

○ فقه الحديث: دل الحديث على التنفير من الرهبانية — وهي الانقطاع للطاعة — لما فيها من مخالفة سنة رسول الله ﷺ. وعلى أنه يتأكد الوقوف على ما كان عليه رسول الله ﷺ من الطاعات والمكارم للتأسي به. وعلى أنه يستحب لمن سنل عن شيء ويعلم أن غيره أعلم منه به أن يرشد السائل إليه فإن الدين النصيحة. وعلى مزيد فضل عائشة واعتراف ابن عباس لها بالفضل. وعلى أنه ينبغي للإنسان أن يتأدب بأداب القرآن اقتداء بالنبي ﷺ. وعلى أن قيام الليل كان فرضاً ثم نسخ. وعلى مشروعية الإيتار بتسع ركعات وسبع بتشهدين وسلام واحد. وعلى كراهة قيام الليل كله بصلاة أو قراءة. وعلى كراهة تتابع الصيام شهراً كاملاً غير رمضان لما يترتب على ذلك من الملل والسآمة غالباً. وعلى استحباب المواظبة على الأوراد وأنها إذا فاتت في الليل تقضى نهاراً.

● عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا سُئِلَتْ عَنْ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي جَوْفِ اللَّيْلِ فَقَالَتْ: كَانَ يُصَلِّي الْعِشَاءَ فِي جَمَاعَةٍ ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى أَهْلِهِ فَيَرْكَعُ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ، ثُمَّ يَأْوِي إِلَى فِرَاشِهِ وَيَتَأَمُّ وَطْهُورُهُ مُعْطًى عِنْدَ رَأْسِهِ وَسَوَآكُهُ مَوْضُوعٌ حَتَّى يَبْعَثَهُ اللَّهُ سَاعَتَهُ الَّتِي يَبْعَثُهُ مِنَ اللَّيْلِ، فَيَتَسَوَّكُ وَيُسَبِّحُ الْوُضُوءَ ثُمَّ يَقُومُ إِلَى مُصَلَّاهُ فَيُصَلِّي ثَمَانِي رَكَعَاتٍ، يَقْرَأُ فِيهِنَّ بِأَمِّ الْكِتَابِ وَسُورَةً مِنْ

الْقُرْآنَ وَمَا شَاءَ اللَّهُ وَلَا يَقْعُدُ فِي شَيْءٍ مِنْهَا حَتَّى يَقْعُدَ فِي الثَّامِنَةِ وَلَا يُسَلِّمُ، وَيَقْرَأُ فِي التَّاسِعَةِ ثُمَّ يَقْعُدُ فَيَدْعُو بِمَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَدْعُوهُ، وَيَسْأَلُهُ وَيَرْغَبُ إِلَيْهِ وَيُسَلِّمُ تَسْلِيمَةً وَاحِدَةً شَدِيدَةً يَكَادُ يَوْقِظُ أَهْلَ الْبَيْتِ مِنْ شِدَّةِ تَسْلِيمِهِ، ثُمَّ يَقْرَأُ وَهُوَ قَاعِدٌ بِأَمِّ الْكِتَابِ وَيَرْكَعُ وَهُوَ قَاعِدٌ ثُمَّ يَقْرَأُ الثَّانِيَةَ فَيَرْكَعُ وَيَسْجُدُ وَهُوَ قَاعِدٌ، ثُمَّ يَدْعُو مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَدْعُو ثُمَّ يُسَلِّمُ وَيَنْصَرِفُ، فَلَمْ تَزَلْ تِلْكَ صَلَاةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَتَّى بَدَنَ فَنَقُصَ مِنَ التَّسْعِ ثِنْتَيْنِ فَجَعَلَهَا إِلَى السَّتِّ وَالسَّبْعِ وَرَكَعَتَيْهِ وَهُوَ قَاعِدٌ حَتَّى قُبِضَ عَلَى ذَلِكَ ﷺ.

○ معنى الحديث: قوله: (سئلت عن صلاة رسول الله ﷺ) لعل السائل سعد ابن هشام كما في الروايات السابقة وكما في رواية النسائي عنه قال: قدمت المدينة فدخلت على عائشة قالت: من أنت؟ قلت: أنا سعد ابن هشام بن عامر. قالت: رحم الله أباك. قلت: أخبريني عن صلاة رسول الله ﷺ... إلخ.

قوله: (فيركع أربع ركعات) لعلها راتبة العشاء. قوله: (وطهوره) بفتح الطاء أى: ما يتطهر به. قوله: (حتى يبعثه الله... إلخ) أى: يوقظه الله في الوقت الذي شاء أن يوقظه فيه من ساعات الليل. قوله: (يقرأ فيهن... إلخ) أى: يقرأ في كل ركعة منهن بأَمِّ الْقُرْآنِ وسورة وما شاء الله أن يقرأه من القرآن. وكان ركوعه وسجوده وقيامه سواء كما في الرواية بعد وكما في رواية للنسائي عن عائشة قالت: فيصلي ثمانى ركعات يخيل إلى أنه يسوى بينهما في القراءة والركوع والسجود.

قوله: (ولا يقعد في شيء منها... إلخ) أى: لا يجلس للتشهد في شيء من الركعات حتى يجلس بعد الثامنة فيتشهد ولا يسلم. قوله: (ويرغب إليه) يعنى: يرجوه طامعاً فيما عنده تعالى. قوله: (ثم يقرأ وهو قاعد) أى: بعد الإحرام بالركعتين

اللتين بعد الوتر. قوله: (فلم تزل تلك صلاته... إلخ) أى: لم تزل هذه كيفية صلاته ﷺ حتى عظم بدنه وكثر لحمه. فبدن بتخفيف الدال وضمها من بابي قعد وضخم ويروى بَدَن بتشديد الدال وفتحها أى: كبر سنه. وفي حديث عائشة السابق ما يؤيد كلاً وهو قولها: فلما أَسَن وأخذ اللحم.

ولا وجه لمن أنكر الأول وصوب الثانى مدعيًا أن كثرة اللحم لم تكن من صفته ﷺ فقد جاء فى صفته: بادن متماسك أى: عظيم البدن. وفى النهاية: البادن: الضخم.

قوله: (فنقص من التسع ثنتين... إلخ) أى: نقص من التسع ركعات ركعتين فصيرها إلى الست والسيح وكان يصلى ست ركعات بتشهد بعد السادسة ولا يسلم ثم يصلى السابعة ويتشهد ويسلم. قوله: (وركعتيه) عطف على المجرور قبله أى: صيرها إلى الست والسيح والركعتين اللتين كان يصليهما بعد الوتر.

○ فقه الحديث: دل الحديث على مشروعية إعداد معدات العبادة قبل وقتها والاهتمام بشأنها. وعلى مشروعية التسوك عند القيام من النوم. وعلى أنه ﷺ كان يوتر بتسع ركعات قبل أن يكبر فلما أَسَن أوتر بسبع. وعلى مشروعية صلاة أكثر من ركعتين بلا تشهد فى أثنائها. وعلى جواز الجلوس فى النفل مع القدرة على القيام.

● عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً يُوتِرُ بِتِسْعٍ أَوْ كَمَا قَالَتْ وَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ وَرَكْعَتَى الْفَجْرِ بَيْنَ الْأَذَانِ وَالْإِقَامَةِ.

والحديث أخرجه أيضًا: البيهقى.

○ معنى الحديث: قوله: (يوتر بتسع... إلخ) بتقديم التاء على السين. والظاهر أنه كان يصليها بتشهد في الثامنة والتاسعة بسلام واحد كما تدل عليه الروايات السابقة. ويحتمل أنه كان يسلم من كل ركعتين كما في حديث صلاة الليل مثنى مثنى. وفي بعض النسخ: يوتر بسبع بتقديم السين على الموحدة، فيكون من الثلاث عشرة ركعة الركعتان الخفيفتان اللتان كان يبدأ بهما صلاة الليل. ولذا قال الراوى عن عائشة أو كما قالت.

● عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ رَقَدَ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ فَرَأَاهُ اسْتَيْقَظَ فَتَسَوَّكَ وَتَوَضَّأَ وَهُوَ يَقُولُ ﴿ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ حَتَّى خَتَمَ السُّورَةَ ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ أَطَالَ فِيهِمَا الْقِيَامَ وَالرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ ثُمَّ انْصَرَفَ فَنَامَ حَتَّى نَفَخَ، ثُمَّ فَعَلَ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ بِسِتِّ رَكَعَاتٍ كُلُّ ذَلِكَ يَسْتَاكُ ثُمَّ يَتَوَضَّأُ وَيَقْرَأُ هَؤُلَاءِ الْآيَاتِ ثُمَّ أَوْتَرَ قَالَ عُثْمَانُ: بِثَلَاثِ رَكَعَاتٍ فَأَتَاهُ الْمُؤَذِّنُ فَخَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ وَقَالَ ابْنُ عِيْسَى: ثُمَّ أَوْتَرَ فَأَتَاهُ بِلَالٌ فَأَذَنَهُ بِالصَّلَاةِ حِينَ طَلَعَ الْفَجْرُ فَصَلَّى رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ ثُمَّ اتَّفَقَا وَهُوَ يَقُولُ: اللَّهُ اجْعَلْ فِي قَلْبِي نُورًا وَاجْعَلْ فِي لِسَانِي نُورًا وَاجْعَلْ فِي سَمْعِي نُورًا وَاجْعَلْ فِي بَصَرِي نُورًا وَاجْعَلْ خَلْفِي نُورًا وَأَمَامِي نُورًا وَاجْعَلْ مِنْ فَوْقِي نُورًا وَمِنْ تَحْتِي نُورًا اللَّهُ وَأَعْظَمَ لِي نُورًا.

والحديث أخرجه أيضاً: مسلم والنسائي.

○ معنى الحديث: قوله: (رقد عند النبی... إلخ) یعنی: بات عنده وكان ذلك عند خالته ميمونة كما صرح به في رواية مسلم وفيها قال: فاضطجعت في عرض الوسادة واضطجع رسول الله ﷺ وأهله في طولها. قوله: (فرآه استيقظ) أى: انتبه من نومه. وكان ذلك قبل نصف الليل أو بعده بقليل. ففي رواية مالك ورواية لمسلم فنام رسول الله ﷺ حتى انتصف الليل أو قبله بقليل أو بعده بقليل استيقظ. قوله: (وتوضأ وهو يقول... إلخ) أى: أراد الوضوء حالة كونه قائلاً هذه الآيات. لما في رواية مالك ومسلم: استيقظ رسول الله ﷺ فجعل يمسح النوم عن وجهه بيده ثم قرأ العشر الآيات الخواتم من سورة آل عمران ثم قام إلى شئ معلق فتوضأ منه.

قوله: (إن في خلق السماوات والأرض... إلخ) أى: في إيجاد السماوات والأرض وما فيهما دلائل لأولى العقول السليمة على وحدانية الله ﷻ. وقرأ هذه الآيات لما فيها من دلائل التوحيد والثناء على قَوام الليل والتفكير من المعاصي والترغيب في الطاعات التي يترتب عليها الإكرام في دار النعيم وغير ذلك.

قوله: (ثم قام فصلى ركعتين... إلخ) یعنی: بعد أن صلى الركعتين الخفيفتين اللتين كان يفتتح بهما صلاة الليل. وبهذا تتفق هذه الرواية مع الروايات الآتية في عدد الركعات ثلاث عشرة ركعة. ويحتمل تعدد الواقعة.

قوله: (ست ركعات) بالنصب بدل من ثلاث. ويجوز الرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف أى: وهذه ست ركعات. قوله: (كل ذلك يستاك... إلخ) أى: في كل مرة من الثلاث يستاك. وقوله: بثلاث ركعات متعلق بأوتر. وهذا وقوله: (فأتاه المؤذن فخرج إلى الصلاة) انفرد به عثمان بن أبي شيبة. وقال محمد بن عيسى في روايته ثم أوتر فأتاه بلال إلى قوله: ثم خرج إلى الصلاة. وغرض المصنف بهذا بيان الفرق بين لفظي شيخيه بأن عثمان ذكر أنه ﷺ أوتر بثلاث ركعات ولم يذكر أنه صلى

الفجر، وأن محمد بن عيسى ذكر أنه ﷺ صلى سنة الفجر ولم يذكر عدد ركعات الوتر وصرح باسم المؤذن وبإعلامه ﷺ بالصلاة حين طلع الفجر. قوله: (ثم اتفقا...) إلخ) أى: اتفق عثمان بن أبي شيبة ومحمد بن عيسى على قوله: خرج إلى الصلاة وهو يقول: اللهم اجعل في قلبي نوراً... إلخ. والتنوين للتعظيم أى: نوراً عظيماً. والنور في الأصل ما يتبين به الشيء حسياً كان أو معنوياً. والمراد به هنا ضياء الحق وبيانه.

قال في النهاية: كأنه قال: اللهم استعمل هذه الأعضاء متى في الحق واجعل تصرفي وتقليبي فيها على سبيل الثواب والخير. وقيل المراد به العلم والهداية فقد سأل العلم والهداية لقلبه وجميع أعضائه وتصرفاته وجملة في جهاته الست حتى لا يزيغ شيء منها عن الهداية. فالمراد بطلب النور لما ذكر من الأعضاء أن يتحلى كل عضو منها بأنوار المعرفة والهداية ويتخلى عن ظلمة الجهالة والضلالة فإن ظلمات النفس والجليلة محيطة بالإنسان والشیطان يأتيه من الجهات الست بالوساوس والشبهات التي كالظلمات فرفع كل ظلمة بنور يستأصل تلك الظلمة. والحكمة في تخصيص القلب واللسان والسمع والبصر بفي أن القلب مقر الفكر. واللسان معبر عما في القلب، ومنشأ الثناء والشكر على النعم، والسمع محل آيات الله تعالى المنزلة على أنبيائه، والبصر محل النظر في آيات الله الدالة على قدرته وألوهيته. والحكمة في تجريد خلف وأمام من (من) الجارة الإشارة إلى تمام الإنارة وإحاطتها.

قوله: (اللهم وأعظم لي نوراً) أى: أسألك ما تقدم وأن تعطيني نوراً عظيماً. وهو إجمال لما سبق تفصيله، وفي رواية مسلم من طريق واصل بن عبد الأعلى عن محمد بن فضيل بسند المصنف "اللهم أعطني نوراً".

○ فقه الحديث: دل الحديث على استحباب التسوك عند القيام من النوم وقراءة الآيات العشر: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ...﴾ إلى آخر سورة آل عمران. وعلى جواز النوم قبل صلاة الليل وعلى مشروعية الإيتار بثلاث ركعات. وعلى استحباب الدعاء عقب صلاة الليل بقوله: اللهم اجعل في قلبي نوراً... إلخ.

● عَنِ الْفَضْلِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: بِتُّ لَيْلَةً عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ لِأُنْظَرَ كَيْفَ يُصَلِّي، فَقَامَ فَتَوَضَّأَ وَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ قِيَامُهُ مِثْلُ رُكُوعِهِ وَرُكُوعُهُ مِثْلُ سُجُودِهِ، ثُمَّ نَامَ ثُمَّ اسْتَيْقَظَ فَتَوَضَّأَ وَاسْتَنْ، ثُمَّ قَرَأَ بِخَمْسِ آيَاتٍ مِنْ آلِ عِمْرَانَ ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ فَلَمْ يَزَلْ يَفْعَلُ هَذَا حَتَّى صَلَّى عَشْرَ رَكَعَاتٍ، ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى سَجْدَةً وَاحِدَةً فَأَوْتَرَ بِهَا وَنَادَى الْمُنَادَى عِنْدَ ذَلِكَ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَعْدَمَا سَكَتَ الْمُؤَذِّنُ فَصَلَّى سَجْدَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ ثُمَّ جَلَسَ حَتَّى صَلَّى الصُّبْحَ. قَالَ أَبُو دَاوُدَ: خَفِيَ عَلَيَّ مِنْ ابْنِ بَشَّارٍ بَعْضُهُ.

والحديث أخرجه أيضاً: محمد بن نصر.

○ معنى الحديث: قوله: (قيامه مثل ركوعه... إلخ) يعني: أنه سوى في الطول بين القيام والركوع والسجود. قوله: (واستن) أى: تسوك. وفي نسخة: واستنثر على وزن استفعل من نثر ينثر بالكسر إذا امتخط. وفي النهاية: واستنثر أى: استنشق الماء ثم استخرج ما في الأنف فينثره.

قوله: (ثم قرأ بخمس آيات... إلخ) الباء زائدة. وفي بعض النسخ الصحيحة ثم قرأ من آل عمران بدون قوله: بخمس آيات وهي الموافقة للحديث السابق ونحوه من

الأحاديث الكثيرة الصريحة في أنه قرأ عشر آيات من قوله تعالى: ﴿إِنْ فِي خَلْقِ
السَّمَاوَاتِ...﴾ [إخ السورة].

وعلى فرض صحة النسخة الأولى فتحمل على أنه ﷺ كان يقتصر في بعض
الأوقات على خمس آيات.

قوله: (فلم يزل يفعل هذا... [إخ] أى: استمر ينام فيستيقظ ويتوضأ ويقرأ
الآيات المذكورة ويصلي ركعتين يسوى فيهما بين القيام والركوع والسجود حتى تمت
صلاته عشر ركعات. قوله: (فصلى سجدة واحدة... [إخ] يعنى: صلى ركعة واحدة
أوتر بها ما صلى. وأذن المؤذن عند فراغه من الوتر فقام ﷺ فصلى ركعتين خفيفتين
سنة الصبح وجلس بعدهما ولم يضطجع حتى صلى الصبح. فالمراد بالسجدين سنة
الصبح. قوله: (خفى على... [إخ] أى: لم أتمكن من سماع بعض الحديث من محمد بن
بشار فاقترنت على ذكر ما سمعت.

○ فقه الحديث: دل الحديث على حرص ابن عباس رضى الله عنهما على
معرفة ما كان عليه النبي ﷺ من قيام الليل ليقتنى به. وعلى أن النبي ﷺ كان يسلم
في صلاة الليل من كل ثنتين. وبه استدل من جواز الإيتار بركعة واحدة. وفيه دليل
على إباحة ترك الاضطجاع بعد الوتر وبعد سنة الصبح.

● عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: بَتُّ عِنْدَ خَالَتِي مَيْمُونَةَ فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَعْدَمَا
أَمْسَى فَقَالَ: أَصَلَّى الْغُلَامُ؟ قَالُوا: نَعَمْ. فَاضْطَجَعَ حَتَّى إِذَا مَضَى مِنَ اللَّيْلِ مَا
شَاءَ اللَّهُ قَامَ فَتَوَضَّأَ ثُمَّ صَلَّى سَبْعًا أَوْ خَمْسًا أَوْ ثَرَى بِهِنَ لَمْ يُسَلِّمْ إِلَّا فِي
آخِرِهِنَّ.

والحديث أخرجه أيضًا: محمد بن نصر.

○ معنى الحديث: قوله: (بعدما أمسى) أى: دخل فى المساء دخولاً بيناً. قوله: (صلى سبعاً أو خمساً... إلخ) الشك من ابن عباس أو من راو قبله. وفى هذا دليل كما تقدم على جواز نوم الرجل مع امرأته من غير واقعة بحضرة بعض محارمها وإن كان ميمزاً. وعلى مشروعية الإيتار بسبع ركعات أو بخمس بسلام واحد.

● عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: بَتُّ فِي بَيْتِ خَالَتِي مَيْمُونَةَ بِنْتِ الْحَارِثِ فَصَلَّى النَّبِيُّ ﷺ الْعِشَاءَ، ثُمَّ جَاءَ فَصَلَّى أَرْبَعًا ثُمَّ نَامَ ثُمَّ قَامَ يُصَلِّي فَقُمْتُ عَنْ يَسَارِهِ فَأَذَارَنِي فَأَقَامَنِي عَنْ يَمِينِهِ فَصَلَّى خَمْسًا، ثُمَّ نَامَ حَتَّى سَمِعْتُ غَطِيطَهُ أَوْ خَطِيطَهُ ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ خَرَجَ فَصَلَّى الْغَدَاةَ.

والحديث أخرجه أيضاً: البخارى النسائى والبيهقى والطحاوى.

○ معنى الحديث: قوله: (فصلى أربعاً... إلخ) قال الحافظ فى الفتح: قد حمل محمد بن نصر هذه الأربعة على أنها سنة العشاء لكونها وقعت قبل النوم. لكن يعكر عليه ما رواه هو من طريق المنهال بن عمرو عن على بن عبد الله ابن عباس وفيه: فصلى العشاء ثم صلى أربع ركعات بعدها حتى لم يبق فى المسجد غيره ثم انصرف. فإنه يقتضى أنه صلى الأربعة فى المسجد لا فى البيت.

وقد يقال: إن هذا لا يعكر على حملها على سنة العشاء لاحتمال تعدد الواقعة وأن رؤية ابن عباس الأربع التى صلاها فى المسجد كانت فى ليلة غير الليلة التى نام فيها عند خالته ميمونة.

ويحتمل أن يراد بالأربع أربع شفعات أى: ثمان ركعات فتكون من قيام الليل. قوله: (فصلى خمساً... إلخ) أوتر بهن بتشهد وسلام واحد كما تدل عليه الرواية الآتية ومقتضى هذه الرواية أنه اقتصر على الخمس بعد النوم. ومقتضى الرواية

السابقة أنه اقتصر على خمس أو سبع، وهو مشكل فإن أكثر الروايات على أن صحته ﷺ بالليل إحدى عشرة أو ثلاث عشرة ركعة. ويمكن دفع الإشكال بأن الرواية السابقة عن الحكم بن عتيبة عن سعيد وقع فيها اختصار لما رواه النسائي من طريق يحيى بن عباد عن سعيد بن جبير: فصلى ركعتين ركعتين حتى صلى ثمان ركعات ثم أوتر بخمس لم يجلس بينهما. وهو الحديث الآتي للمصنف. ويوافقه ما في هذا الحديث — حديث شعبة عن الحكم — أنه ﷺ صلى العشاء ثم جاء فصلى أربعاً ثم نام ثم قام يصلي فصلى خمساً. إن أريد من قوله: فصلى أربعاً أربع شفعات أى: ثمان ركعات. وبضمها إلى الخمس تكون ثلاث عشرة ركعة وقوله: سمعت غطيته أو خطيته بالشك فيهما. والغيط بفتح الغين المعجمة وكسر الطاء المهملة: الصوت الذى يخرج مع نفس النائم. والخطيط بالخاء المعجمة كالغيط وزناً ومعنى قاله الداودى. وفي العباب: وخط فى نومه خطيماً: غط. وقال فى النهاية: الخطيط قريب من الغيط. وبهذا تعلم بطلان قول القاضى: إنه بالخاء المعجمة وهم. ولعله تبع فى ذلك قول ابن بطل: لم أجده بالخاء فى كتب اللغة.

قوله: (فصلى ركعتين... إلخ) الظاهر أنهما سنة الصبح. وقوله: (فصلى الغداة) أى: صلاة الصبح. والظاهر أنه ﷺ خرج لصلاة الصبح بلا إعادة وضوء بعد النوم. ويؤيده ما فى رواية للشيخين من طريق مخزومة عن كريب عن ابن عباس من قوله: ثم نام حتى نفخ وكان إذا نام نفخ ثم أتاه المؤذن فخرج فصلى ولم يتوضأ. وذلك لأن نومه ﷺ لا ينقض وضوءه. وهذا من خصائصه ﷺ؛ لأن عينيه تنامان ولا ينام قلبه فلو خرج حدث لأحس به بخلاف غيره.

○ فقه الحديث: دل الحديث على فضل ابن عباس وحرصه مع صغر سنه على معرفة أحوال النبي ﷺ طول ليلته ليقف على عمله بالليل. وقد روى الطحاوى

ومحمد بن نصر أن أباه العباس أرسله لذلك. وعلى جواز الجماعة في نافلة الليل. وعلى جواز الصلاة خلف من لم ينو الإمامة. وعلى أن موقف المأموم الواحد يكون عن يمين الإمام. وأنه إذا وقف عن يساره حوله الإمام إلى يمينه. وأن مثل ذلك جائز في الصلاة. وعلى مشروعية الإيتار بخمس ركعات.

● عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ حَدَّثَهُ فِي هَذِهِ الْقِصَّةِ قَالَ: فَقَامَ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ حَتَّى صَلَّى ثَمَانِي رَكَعَاتٍ ثُمَّ أَوْتَرَ بِخَمْسٍ وَلَمْ يَجْلِسْ بَيْنَهُنَّ.

والحديث أخرجه أيضاً: النسائي ومحمد بن نصر والبيهقي.

○ معنى الحديث: قوله: (حدثه في هذه القصة... إلخ) أى: حدث ابن عباس سعيد بن جبير في قصة نومه في بيت خالته ميمونة فقال: قام النبي ﷺ فصلّى ركعتين ثم ركعتين إلى أن صلى ثمان ركعات كان يسلم من كل ركعتين ثم أوتر بخمس لم يتشهد إلا في آخرهن.

● عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً بِرَكْعَتَيْهِ قَبْلَ الصُّبْحِ يُصَلِّي سِتًّا مَثْنَى مَثْنَى وَيُوتِرُ بِخَمْسٍ لَا يَقْعُدُ بَيْنَهُنَّ إِلَّا فِي آخِرِهِنَّ.

والحديث أخرجه أيضاً: البيهقي والترمذي ومحمد بن نصر.

○ معنى الحديث: المعنى: أنه ﷺ كان يقوم الليل بإحدى عشرة ركعة يصلى ستاً يسلم فيها من كل ركعتين ثم يوتر بخمس لا يجلس إلا في آخرها ثم يصلى ركعتي الفجر. وهذه كيفية لصلاته ﷺ بالليل. ولها كيفيات أخر تقدم بعضها.

● عَنْ عَائِشَةَ أَنَهَا أَخْبَرَتْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُصَلِّي بِاللَّيْلِ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً بِرَكْعَتَيِ الْفَجْرِ.

والحديث أخرجه أيضاً: البخارى ومسلم.

○ معنى الحديث: الظاهر أنه ﷺ كان يصلى عشر ركعات بخمس تسليمات ثم يوتر بواحدة ويصلى ركعتي الفجر. ويحتمل غير ذلك من الكيفيات السابقة.

● عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى الْعِشَاءَ ثُمَّ صَلَّى ثَمَانِي رَكَعَاتٍ قَائِمًا وَرَكَعَتَيْنِ بَيْنَ الْأَذَانَيْنِ وَلَمْ يَكُنْ يَدْعُهُمَا قَالَ جَعْفَرُ بْنُ مُسَافِرٍ فِي حَدِيثِهِ: وَرَكَعَتَيْنِ جَالِسًا بَيْنَ الْأَذَانَيْنِ زَادَ جَالِسًا.

والحديث أخرجه أيضاً: مسلم والنسائي والطحاوى.

○ معنى الحديث: قوله: (ثم صلى ثمان ركعات قائمًا) لم يذكر في الحديث الوتر والركعتين اللتين كان يصليهما ﷺ بعد الوتر. ولعل ذلك سقط من بعض الرواة فقد روى مسلم والنسائي من طريق يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة أنه سأل عائشة عن صلاة رسول الله ﷺ بالليل قالت: كان يصلى ثلاث عشرة ركعة، يصلى ثمان ركعات ثم يوتر ثم يصلى ركعتين وهو جالس فإذا أراد أن يركع قام فركع ويصلى ركعتين بين الأذان والإقامة في صلاة الصبح. وفي رواية البخارى بإسقاط الوتر وإثبات الركعتين بعده.

قوله: (وركعتين بين الأذانين... إلخ) أى: بين الأذان والإقامة وهما سنة الصبح ولم يكن يتركهما أبدًا كما في رواية البخارى. وهو يدل على تأكدهما ولذا قيل بوجوبهما كما تقدم. قوله: (زاد جالسًا) أى: زاد جعفر في روايته قوله: جالسًا

أى: صلى ركعتين بين الأذانين جالساً. أما نصر بن على فلم يذكر في روايته جالساً. وليس أيضاً في رواية البخارى ومسلم والنسائي كما علمت. فزيادته وهم من جعفر. ولعل الأصل كما في رواية البخارى: وصلى ثمانى ركعات وركعتين جالساً وركعتين بين النداءين فاشتبه الأمر على جعفر.

وعلى فرض صحة الرواية فيكون جلوسه في سنة الصبح لبيان الجواز أو أن ذلك كان لعذر.

● عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَيْسٍ قَالَ: قُلْتُ لِعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا بِكُمْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُوتِرُ؟ قَالَتْ: كَانَ يُوتِرُ بِأَرْبَعٍ وَثَلَاثٍ وَسِتٍّ وَثَلَاثٍ وَثَمَانٍ وَثَلَاثٍ وَعَشْرٍ وَثَلَاثٍ وَلَمْ يَكُنْ يُوتِرُ بِالنَّقْصِ مِنْ سَبْعٍ وَلَا بِأَكْثَرٍ مِنْ ثَلَاثٍ عَشْرَةٍ. قَالَ أَبُو دَاوُدَ: زَادَ أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ وَلَمْ يَكُنْ يُوتِرُ بِرَكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْفَجْرِ. قُلْتُ: مَا يُوتِرُ؟ قَالَتْ: لَمْ يَكُنْ يَدْعُ ذَلِكَ وَلَمْ يَذْكُرْ أَحْمَدُ وَسِتٍّ وَثَلَاثٍ.

والحديث أخرجه أيضاً: أحمد والبيهقى والطحاوى.

○ معنى الحديث: قوله: (بكم كان رسول الله... إلخ) أى: بكم ركعة كان ﷺ يصلى الوتر. ومراده السؤال عن صلاة الليل التى تحتم بالوتر بدليل جواب عائشة: كان يوتر بأربع وثلاث أى: بسبع ركعات. وفصلت بالعطف لبيان أنه ﷺ كان يصلى الأربع بتسليمة واحدة أو بتسليمتين. أما الثلاث فكان يصليها بسلام واحد وكذا يقال فيما بعده.

ويطلقها على الكل وترًا استدل من قال: إن الوتر لا يختص بركعة ولا بثلاث بل يكون بسبع وتسع وإحدى عشرة وثلاث عشرة.

وأجاب عنه من خص الوتر بثلاث بأن في إثباتها بالثلاث بعد كل عدد دليلًا ظاهرًا على أن الوتر هو الثلاث. وما وقع قبله من الأربع والست والثمان والعشر تهجد ونفل مطلق وليس من الوتر. وإنما أطلقت على الكل وترًا مجازًا.

قال الترمذي: قال إسحاق بن إبراهيم: معنى ما روى أن النبي ﷺ كان يوتر بثلاث عشرة قال: إنما معناه أنه كان يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة مع الوتر فنسبت صلاة الليل إلى الوتر. وروى في ذلك حديثًا عن عائشة واحتج بما روى عن النبي ﷺ قال: أوتروا يا أهل القرآن. قال: إنما عني به قيام الليل. يقول: إنما قيام الليل على أصحاب القرآن. ولعل الحديث الذي رواه إسحاق في ذلك عن عائشة هو حديث الباب.

قوله: (ولم يكن يوتر بأنقص من سبع... إلخ) مرادها: أنه ﷺ لم يكن يصلي ليلًا أقل من سبع ولا أكثر من ثلاث عشرة ركعة بالوتر والركعتين الخفيفتين اللتين كان يبدأ بهما صلاة الليل. وهذا محمول على بعض الأوقات وإلا فقد ثبت أنه ﷺ صلى من الليل خمس عشرة ركعة وفيها الركعتان اللتان كان يصليهما بعد الوتر.

قال النووي في شرح مسلم: أما الاختلاف في حديث عائشة فقليل: هو منها. وقيل: من الرواة عنها، فيحتمل أن إخبارها بإحدى عشرة ركعة هو الأغلب وباقي روايتها إخبار منها بما كان يقع في بعض الأوقات. فأكثره خمس عشرة ركعة بركعتي الفجر. وأقله سبع وذلك بحسب ما كان يحصل من اتساع الوقت أو ضيقه بطول قراءة كما جاء في حديث حذيفة وابن مسعود. أو نوم أو عذر مرض أو غيره. وفي بعض الأوقات عند كبر السن كما قالت: فلما أسنّ صلى سبع ركعات. أو تارة تعدّ

الركعتين الخفيفتين في أول قيام الليل وتعد ركعتي الفجر تارة وتحذفهما تارة. أو تعدّ إحداهما، وقد تكون عدت رابعة العشاء مع ذلك تارة وحذفتها تارة.

قال القاضي: ولا خلاف أنه ليس في ذلك حدّ لا يزداد عليه ولا ينقص منه وأن صلاة الليل من الطاعات التي كلما زاد فيها زاد الأجر. وإنما الخلاف في فعل النبي ﷺ وما اختاره لنفسه.

قوله: (زاد أحمد... إلخ) أي: زاد أحمد بن صالح في روايته قول عائشة ولم يكن يوتر ركعتين قبل الفجر تعني لم يتركهما، ولم يذكر هذه الزيادة محمد بن سلمة. ويوتر بفتح الباء وكسر التاء مضارع وتر كوعد يقال: وترت زيدًا حقه أتره: نقصته. فإثبات الواو مخالف للقياس. وقولها ركعتين مفعول يوتر. وما في أكثر النسخ من جره بالباء فخطأ من النساخ.

قوله: (قلت ما يوتر... إلخ) أي: قال عبد الله بن أبي قيس لعائشة: ما معنى لم يكن يوتر ركعتين؟ فقالت: لم يكن يترك صلاتهما. قوله: (ولم يذكر أحمد... إلخ) أي: لم يذكر أحمد بن صالح في روايته قول عائشة: وست وثلاث وإنما هو من رواية محمد بن سلمة.

● عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ يَزِيدَ أَنَّهُ دَخَلَ عَلَى عَائِشَةَ فَسَأَلَهَا عَنْ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِاللَّيْلِ فَقَالَتْ: كَانَ يُصَلِّي ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً مِنَ اللَّيْلِ ثُمَّ إِنَّهُ صَلَّى إِحْدَى عَشْرَةَ رَكْعَةً وَتَرَكَ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ قُبِضَ ﷺ حِينَ قُبِضَ وَهُوَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ تِسْعَ رَكْعَاتٍ وَكَانَ آخِرُ صَلَاتِهِ مِنَ اللَّيْلِ الْوُثْرَ.

والحديث أخرجه أيضًا: الجماعة والبيهقي.

○ معنى الحديث: قوله: (كان يصلى ثلاث عشرة ركعة... إلخ) منها الركعتان اللتان كان يصليهما بعد الوتر جالساً وقد تركهما بعد و صار يصلى إحدى عشرة ركعة ولما كبر سنه ترك ركعتين منها فصار يصلى تسع ركعات آخرهن الوتر. ولم تذكر في هذا الحديث سنة الفجر؛ لأنها غير داخلية في صلاة الليل. هذا وقد وقع الاختلاف في روايات عائشة التي ذكرت فيها أنه كان يصلى من الليل ثلاث عشرة ركعة. ففي بعضها ذكرت أن منها ركعتي الفجر. وفي بعضها لم تذكرهما. وفي بعضها ذكرت أنه كان يصلى ركعتين جالساً بعد الوتر. ويجمع بينها بحملها على أوقات وأحوال مختلفة بحسب النشاط وبيان الجواز.

○ فقه الحديث: فيه دليل على استحباب جعل آخر صلاة الليل وترّاً. وعلى أنه ﷺ ترك الركعتين اللتين كان يصليهما بعد الوتر. وتقدم عن جماعة أنهما من خصوصياته ﷺ.

● عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ أَنَّهُ قَالَ: لَأَرْمُقَنَّ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ اللَّيْلَةَ. قَالَ: فَتَوَسَّدْتُ عَتَبَتَهُ أَوْ فُسْطَاطَهُ فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ طَوِيلَتَيْنِ طَوِيلَتَيْنِ، ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ وَهُمَا دُونَ اللَّتَيْنِ قَبْلَهُمَا ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ دُونَ اللَّتَيْنِ قَبْلَهُمَا، ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ دُونَ اللَّتَيْنِ قَبْلَهُمَا ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ دُونَ اللَّتَيْنِ قَبْلَهُمَا، ثُمَّ أَوْتَرَ فَذَلِكَ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً.

والحديث أخرجه أيضاً: مسلم ومالك وابن ماجه والترمذى والنسائى والبيهقى.

○ معنى الحديث: قوله: (لأرْمَقْنَ صلاة رسول الله... إلخ) أى: لأنظرن صلاته ﷺ لأعرف كيف وكم يصلي؟ يقال: رَمَقَ بعينه رَمَقًا من باب قتل أطلال النظر إليه.

والظاهر أنه قال ذلك نهارًا ثم رَمَقَ صلاته ﷺ ليلاً وأخير بما رأى. وعليه فالمضارع على حاله. ويحتمل أنه أخبر بذلك بعد وقوفه على الكيفية فيكون المقام للماضى وغير المضارع استحضرًا لتلك الحالة لتقررهما في ذهنه وقوله: (فتوسدت عتبه) أى: جعلت عتبه بيته كالوسادة تحت رأسى. والفسطاط بضم الفاء وكسرهما بيت من الشعر. ولعل هذا هو الصواب وكان النبی ﷺ في سفر وكان ذلك بإذنه.

قوله: (ثم صلى ركعتين طويلتين... إلخ) كررها ثلاثًا لتأكيد التطويل أى: أنه ﷺ صلى ركعتين بالغ في تطويلهما ثم صلى ركعتين أقصر منهما وهكذا إلى أن صلى عشرًا غير الركعتين الخفيفتين. قوله: (فذلك ثلاث عشرة ركعة) أى: كل ما صلى ثلاث عشرة ركعة فيكون أوتر بواحدة. ويحتمل أن يكون المشار إليه ما عدا الركعتين الخفيفتين فيكون أوتر بثلاث. والأول هو الظاهر.

● عَنْ كُرَيْبٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ بَاتَ عِنْدَ مَيْمُونَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ وَهِيَ خَالَتُهُ قَالَ: فَاضْطَجَعْتُ فِي عَرْضِ الْوِسَادَةِ وَاضْطَجَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَهْلُهُ فِي طُولِهَا فَتَأَمَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى إِذَا اتَّصَفَ اللَّيْلُ أَوْ قَبْلَهُ بِقَلِيلٍ أَوْ بَعْدَهُ بِقَلِيلٍ اسْتَيْقَظَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَجَلَسَ يَمْسَحُ النَّوْمَ عَنْ وَجْهِهِ بِيَدِهِ ثُمَّ قَرَأَ الْعَشْرَ الْآيَاتِ الْخَوَاتِمَ مِنْ سُورَةِ آلِ عِمْرَانَ ثُمَّ قَامَ إِلَى شَنْ مُعَلَّقَةٍ فَتَوَضَّأَ مِنْهَا فَأَحْسَنَ وُضْوءَهُ ثُمَّ قَامَ يُصَلِّي قَالَ

معلقة. وأنها لأنها بمعنى القربة. وفي رواية لمسلم: فقام إلى شن معلق. بالتذكير على معنى السقاء والوعاء. وزاد محمد بن نصر في روايته: ثم استفرغ منها في إناء ثم توضأ فأسبغ الوضوء. قوله: (فقمتم إلى جنبه) أى: الأيسر فأداره ﷺ إلى جنبه الأيمن كما في كثير من الروايات.

وقوله: (فأخذ بأذني يفتلها) بكسر المثناة الفوقية أى: يدلك أذنه لتركه أدب القيام عن يمين الإمام، وليستحضر أفعال النبي ﷺ. لإيناسه في ظلمة الليل وإيقاظه من النوم كما تقدم. قوله: (فصلى ركعتين ثم ركعتين... إلخ) ظاهره أنه سلم من كل ركعتين. ويؤيده ما تقدم عن علي بن عبد الله عن ابن عباس من أنه ﷺ فصل بين كل ركعتين بالنوم والقراءة والسواك والوضوء. وقد وقع التصريح بالسلام من كل ركعتين عند ابن خزيمة من رواية طلحة بن نافع عن ابن عباس وفيها يسلم من كل ركعتين. وقد ذكر الركعتين ست مرات فتكون ثنتي عشرة ركعة. قوله: (ثم أوتر...) إلخ) أى: بواحدة فيكون كل صلاته ثلاث عشرة ركعة. وقد صرح بذلك في رواية لمسلم عن سلمة عن كريب وفيها قال: فتكاملت صلاة رسول الله ﷺ ثلاث عشرة ركعة. وفي رواية لمحمد بن نصر ثم صلى ﷺ ثلاث عشرة ركعة من الليل وركعتيه بعد طلوع الفجر. وفي رواية للبخاري من طريق عبد ربه بن سعيد عن كريب عن ابن عباس: فصلى ثلاث عشرة ركعة. وتقدم مثله في حديث زيد بن خالد وفيه بعد أن ذكر الحديث: فذلك ثلاث عشرة ركعة. فقد اتفقت هذه الروايات على أن صلاته ﷺ بالليل ثلاث عشرة ركعة. وقد صرح في بعضها بأن ركعتي الفجر ليست منها. وفي رواية للبخاري في التفسير من طريق شريك ابن عبد الله بن أبي عمر عن كريب عن ابن عباس ما يخالف ذلك وفيها: فلما كان ثلث الليل الآخر قعد فنظر في السماء فقال: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ ثم

قام فتوضاً واستن فصلي إحدى عشرة ركعة ثم أذن بلال فصلي ركعتين ثم خرج فصلي الصبح. ويمكن الجمع بين رواية شريك وغيرها من الروايات السابقة بأن الواقعة متعددة وعلى أنها واحدة كما مال إليه الحافظ في الفتح: فيمكن الجمع أيضاً بحمل هذه الزيادة على أنه آخر سنة العشاء. ولا يخفى بعده لأنه لم يثبت في حديث أنه ﷺ آخر سنة العشاء حتى استيقظ. أو بأن شريكاً أسقط في روايته الركعتين الخفيفتين اللتين كان يفتح بهما صلاة الليل. وهو الأقرب. وعلى تقدير عدم إمكان الجمع فترجح روايات غير شريك لما فيها من زيادة الثقة ولكثرة روايتها وكونهم أحفظ منه. قال الحافظ في الفتح: لاشك أن الأخذ بما اتفق عليه الأكثر والأحفظ أولى مما خالفهم فيه من هو دونهم ولا سيما إن زاد أو نقص.

○ فقه الحديث: دل الحديث زيادة على ما تقدم على جواز القراءة للمحدث حدثاً أصغر وهو مجمع عليه. وتقدم بيانه في باب الجنب يقرأ القرآن من الجزء الثاني. وعلى استحباب مسح الوجه باليد عند الاستيقاظ من النوم. وعلى استحباب تأخير الوتر إلى آخر الليل. لكنه في حق من يثق بالانتباه آخره. وعلى مشروعية الاضطجاع بعد صلاة الوتر. وعلى استحباب اتخاذ مؤذن للإعلام بوقت الصلاة. وعلى مشروعية إخباره الإمام بحلول وقت الإقامة، وعلى استحباب صلاة سنة الصبح في البيت.

﴿باب ما يؤمر به من القصد في الصلاة﴾

أى: الاعتدال والتوسط فيها بين حدى الإفراط والتفريط. وأصل القصد الاستقامة في الطريق ثم استعير للتوسط.

● عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: اكْلَفُوا مِنَ الْعَمَلِ مَا تُطِيقُونَ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَمَلُّ حَتَّى تَمَلُّوا وَإِنَّ أَحَبَّ الْعَمَلِ إِلَى اللَّهِ أَدْوَمُهُ وَإِنْ قَلَّ. وَكَانَ إِذَا عَمِلَ عَمَلًا أَثَبَّتَهُ.

والحديث أخرجه أيضاً: البخارى ومسلم والنسائى والبيهقى.

○ معنى الحديث: قوله: (اكلفوا من العمل ما تطيقون... إلخ) من كلف من باب تعب يقال كلفت بهذا الأمر أكلف به أى: أحبته وأولعت به. والمعنى خذوا من عمل البر ما تستطيعون المداومة عليه ولا تحملوا أنفسكم من الطاعات ما لا تقدرُونَ على المداومة عليها. فمنطوقه يقتضى الأمر بالاعتصام على ما يطاق من العبادة. ومفهومه يقتضى النهى عن تكلف ما لا يطاق منها. وهو عام فى أعمال البر لعموم اللفظ وإن كان سببه خاصاً بصلاة الليل ففى مسلم عن عائشة قالت: كان لرسول الله ﷺ حصير وكان يحجره من الليل فيصلى فيه فجعل الناس يصلون بصلاته ويسطه بالنهار فثابوا أى: رجعوا للصلاة ذات ليلة فقال: يا أيها الناس عليكم من الأعمال ما تطيقون... الحديث. وقوله: (فإن الله لا يمل حتى تملا) بفتح الميم فهما من باب تعب، والمثل فى الأصل السآمة والضجر يقال: مللت ومللت منه مللاً وملاة أى: سئمت وضجرت وهذا محال على الله تعالى. والمراد أنه لا يترك الثواب على العمل ما لم تتركوا العمل فهو من باب إطلاق المألوم وإرادة اللازم فإن من مل شيئاً تركه فغير عن الترك بالمثل الذى هو سبب الترك. وقيل: معناه لا يقطع عنهم فضله ما لم يملوا سؤاله فسمى فعله تعالى مللاً من باب المشاكلة وهى التعبير عن المعنى بلفظ غيره لوقوعه فى صحبته، ونظيره قوله تعالى: ﴿وَمَكَرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ﴾ آل عمران/ ٥٤. أى: جازاهم على مكروهم. وقوله: (فإن أحب العمل... إلخ) أى:

أكثره ثواباً عند الله تعالى ما دووم عليه وإن كان قليلاً. وهو علة أخرى للأمر بالتوسط في العمل. وفي رواية مسلم: وإن أحب الأعمال إلى الله ما دووم عليه. وفي رواية للبخاري عن مسروق: سألت عائشة أى الأعمال أحب إلى النبي ﷺ؟ قالت: الدائم. قوله: (وكان إذا عمل عملاً أثبتته) أى: كان ﷺ إذا عمل عملاً دوام عليه. وهذا من كلام عائشة مدرج في... الحديث. وفي رواية مسلم وكان آل محمد ﷺ إذا عملوا عملاً أثبتوه.

○ فقه الحديث: دل الحديث على مشروعية التوسط والاعتدال في العمل وكرهه التعمق في الطاعة وعلى بيان ما كان عليه النبي ﷺ من الشفقة والرفقة بأمتة حيث أرشدهم إلى ما فيه صلاحهم وما يمكنهم المحافظة عليه بلا مشقة لأن النفس تكون فيه أنشط ويحصل منه المقصود من الطاعة وهو الخشوع والدوام عليها بخلاف العمل الذي يشق على النفس فإنه عرضة لأن يتركه كله أو بعضه أو يفعل به مشقة وبلا رغبة فيفوته الخير العظيم. وقد ذم الله تعالى من التزم فعل البر ثم قطعه بقوله: ﴿وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا﴾ الحديد/٢٧. وفيه الحث على العمل الدائم وإن القليل الدائم خير من الكثير المنقطع لأن بدوام القليل تدوم الطاعة والإقبال على الله تعالى مع الإخلاص والخشوع ويثمر القليل الدائم بحيث يزيد على الكثير المنقطع أضعافاً. وفيه دليل للجمهور على أن قيام كل الليل مكروه. وكرهه مالك أولاً وقال: لعله يصح مغلوباً وفي رسول الله أسوة. ثم قال: لا بأس به ما لم يضر ذلك بصلاة الصبح.

● عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ بَعَثَ إِلَى عُثْمَانَ بْنِ مَظْعُونٍ فَجَاءَهُ فَقَالَ: يَا عُثْمَانُ أَرَعَيْتَ عَنْ سُنَّتِي؟ قَالَ: لَا وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلَكِنْ سُنَّتَكَ

أَطْلُبُ. قَالَ: فَإِنِّي أَنَا مُ وَأَصَلِّي وَأُصُومُ وَأُفْطِرُ وَأَنْكِحُ النِّسَاءَ فَأَتَّقِي اللَّهَ يَا عَثْمَانُ ؛ فَإِنَّ لَأَهْلَكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَإِنَّ لِيْضِيْفِكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَإِنَّ لِنَفْسِكَ عَلَيْكَ حَقًّا فَصُمْ وَأُفْطِرْ وَصَلِّ وَتَمِّ.

○ معنى الحديث: قوله: (بعث رسول الله ﷺ إلى عثمان بن مظعون) أى: أرسل إليه لما بلغه أنه يريد تحريم النساء والطيب وغيرهما والانقطاع للعبادة. عثمان بن مظعون بن حبيب بن وهب ابن حذافة بن جمح الجهمي أسلم بعد ثلاثة عشر رجلاً وهاجر إلى الحبشة هو وابنه السائب الهجرة الأولى فلما بلغهم أن قريشاً أسلمت رجعوا. توفى بعد شهوده بدرًا في السنة الثانية من الهجرة وهو أول من مات بالمدينة من المهاجرين وأول من دفن بالقيع منهم. ومناقبه كثيرة فقد روى الترمذى عن عائشة قالت: قَبِلَ النَّبِيُّ ﷺ عُثْمَانَ بْنَ مَظْعُونٍ وَهُوَ مَيْتٌ وَهُوَ يَكْبِي وَعَيْنَاهُ تَذْرِفَانِ. وَرَوَى الْحَاكِمُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: لَمَّا مَاتَ عُثْمَانُ بْنُ مَظْعُونٍ قَالَتْ امْرَأَتُهُ: هَسَيْنَا لَكَ الْجَنَّةَ يَا عُثْمَانَ بْنَ مَظْعُونٍ. فَظَنَرُ إِلَيْهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَقَالَ: وَمَا يَدْرِيكَ؟ قَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ فَارْسُكَ وَصَاحِبُكَ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِنْ رَسُولٌ وَمَا أَدْرَى مَا يَفْعَلُ بِي. فَأَشْفَقَ النَّاسُ عَلَى عُثْمَانَ فَلَمَّا مَاتَتْ زَيْنَبُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَخْلَقُوهَا بِسَلْفِنَا الْخَيْرِ عُثْمَانَ بْنَ مَظْعُونٍ فَبَكَتِ النِّسَاءُ فَجَعَلَ عُمَرُ يَضْرِبُهُنَّ بِسَوْطِهِ فَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدَهُ وَقَالَ: مَهْلًا يَا عُمَرُ.

قوله: (أرغبت عن سنتي؟... إلخ) أى: هل أردت الإعراض عن طريقي الحنيفية السمحة من الإفطار للتقوى على الصوم والنوم للتقوى على القيام والتزوج لكسر الشهوة وإعفاف النفس وتكثير النسل؟ فقال عثمان: لا أرغب عن سنتك والله ولكن أطلب العمل على طريقتك لا غير. وبين له ﷺ طريقته بقوله: (فإني أنا... إلخ). قوله: (فإن لأهلك عليك حقًا... إلخ) المراد بالأهل الزوجة أو ما هو أعم من

ذلك من تلزمه نفقته. وحقهم القيام بما لا بد لهم منه من أمور الدنيا والآخرة. وقوله: (وإن لضيفك عليك حقًا) يعنى: حق الإكرام والإنسان. قوله: (وإن لنفسك عليك حقًا) هو ما يحتاج إليه من الضروريات البشرية وما أباحه الله تعالى من الأكل والشرب والراحة التي يقوم بها البدن ليكون له عونًا على عبادة الله تعالى وأما إذا أجهد نفسه في الطاعة وأدام الصيام والقيام وترك الملاذ ضعفت قوته فلم يقدر على القيام بما ذكر.

○ فقه الحديث: دل الحديث على بيان ما كان عليه النبي ﷺ من الشفقة بأمرته وتبع أحوالهم وإرشادهم إلى ما فيه صلاحهم، وعلى الترغيب في الاقتصاد في العبادة والتوسط فيها من غير تحمل المشقة، وعلى الحث على القيام بحقوق الزوجة والضيف وعدم التفريط في حقوق النفس. قال الخطابي: فيه دليل على أن المتطوع بالصوم إذا قدم عليه ضيف يستحب له الإفطار والأكل معه ليزيد في إيناسه فأن هذا نوع من إكرامه. ودل الحديث أيضًا على أن المطلوب في العبادات تقديم الواجبات على المندوبات.

﴿ باب تفريع أبواب شهر رمضان ﴾

أى: باب تفصيل عدة أحكام متعلقة بشهر رمضان. ورمضان اسم للشهر المعروف وهو من الرمض يفتح الميم شدة الحر سمي بذلك لأنهم لما نقلوا أسماء الشهور من اللغة القديمة سموها بالأزمنة التي وقعت فيها وافق هذا الشهر شدة الحر. وقيل: سمي بذلك لأنه يرمض الذنوب ويحرقها.

﴿ باب في قيام شهر رمضان ﴾

أى: في فضل قيام ليله.

● عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُرْغَبُ فِي قِيَامِ رَمَضَانَ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَأْمُرَهُمْ بِعَزِيمَةٍ ثُمَّ يَقُولُ: مَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ. فَتَوَفَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَالْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ ثُمَّ كَانَ الْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ فِي خِلَافَةِ أَبِي بَكْرٍ ؓ وَصَدْرًا مِنْ خِلَافَةِ عُمَرَ ؓ. والحدِيث أَخْرَجَهُ أَيْضًا: الْجَمَاعَةُ وَابِيهَقِي.

○ معنى الحديث: قوله: (يرغب في قيام رمضان... إلخ) أى: في إحياء لياليه بالطاعات من غير أن يأمرهم بقيامه أمر إيجاب. والعزيمة في الأصل تصميم القلب على إمضاء الأمر. قوله: (من قام رمضان... إلخ) أى: أحى لياليه بالطاعة حال كونه مصدقاً بأنه حق معتقداً أفضليته مريداً به وجه الله تعالى مع الإخلاص غفر الله له ما تقدم من ذنبه. فقوله: (إيماناً). أى: تصديقاً منه بحقية الصيام وبوعد الله تعالى عليه بالثواب. وقوله: (احتساباً). أى: مريداً به وجه الله تعالى خالياً من الرياء والسمعة. وفي رواية أحمد والنسائي زيادة: وما تأخر واستشكل هذا بأن الغفران إنما يكون للذنوب سابق فكيف يغفر ما سيقع من الذنوب؟! وأجيب بأن المراد الحفظ من الوقوع في الذنب. أو أن الذنب إذا وقع يقع مغفوراً، ويحصل إحياء لياليه بأقل ما يصدق عليه القيام. وليس من شرطه استغراق جميع الليل. قال في الفتح: ذكر النووي أن المراد بقيام رمضان صلاة التراويح يعنى أنه يحصل بها المطلوب من القيام لا أن قيام رمضان لا يكون إلا بها. وأغرب الكرماني فقال: اتفقوا على أن المراد بقيام

رمضان: صلاة التراويح. والمعول عليه الأخذ بعموم الحديث من أن القيام كما يحصل بصلاة التراويح يحصل غيرها من أنواع الطاعات وظاهر الحديث عام في غفران الذنوب الصغار والكبائر. وبه جزم ابن المنذر. لكن قال النووي في شرح مسلم: المعروف عند الفقهاء أن هذا مختص بغفران الصغائر دون الكبائر. وقال بعضهم: يجوز أن يخفف من الكبائر إذا لم يصادف صغيرة. قوله: (فتوفى رسول الله ﷺ والأمر على ذلك... إلخ) يعنى: على تفريقهم في إحياء ليالى رمضان في البيوت وصلاتهم منفردين لأمره ﷺ. وفي رواية البخارى ومسلم وغيرهما عن زيد بن ثابت: أن النبی ﷺ اتخذ حجرة في المسجد من حصر فصلى فيها ليالى حتى اجتمع عليه ناس، ثم فقدوا صوته ليلة وظنوا أنه قد نام فجعل بعضهم يتنحنح ليخرج إليهم فقال: ما زال بكم الذى رأيت من صنيعكم حتى خشيت أن يكتب عليكم ولو كتب عليكم ما قمتم به فصلوا أيها الناس في بيوتكم فإن أفضل صلاة المرء في بيته إلا الصلاة المكتوبة. واستمر الأمر على ذلك زمن خلافة أبي بكر وأول خلافة عمر ثم جمعهم عمر على أبي بن كعب فصلى بهم في المسجد جماعة. واستمر عمل الناس على هذا لأنه ﷺ إنما أمرهم بصلاتها في البيوت خشية الافتراض وقد زالت هذه العلة بوفاته ﷺ ولم يأمر أبو بكر بصلاتها جماعة في المسجد لأنه كان مشغولاً بما هو أهم من ذلك وكذلك عمر أول خلافته.

○ فقه الحديث: دل الحديث على الترغيب في إحياء ليالى رمضان بالطاعة وتأكد استحباب صلاة التراويح. وعلى غفران ما تقدم من الذنوب بقيامه. وعلى جواز أن يقال رمضان بدون ذكر الشهر قبله. وهو يرد على من قال بکراهة أن يقال: جاء رمضان بدون ذكر الشهر مستدلاً بحديث: لا تقولوا: رمضان فإن رمضان اسم من أسماء الله تعالى ولكن قولوا: شهر رمضان. فإن هذا الحديث ضعفه البيهقي،

وضعفه ظاهر لأن أسماء الله تعالى توقيفية ولم ينقل عن أحد أن رمضان اسم من أسماء الله تعالى. قال العيني: وكون رمضان اسماً من أسماء الله ﷻ غير صحيح لأن أسماء الله تعالى توقيفية لا تطلق عليه إلا بدليل صحيح. والأثر الذي جاء فيه ضعيف.

● عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ يَبْلُغُ بِهِ النَّبِيُّ ﷺ مَنْ صَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَنْ قَامَ لَيْلَةَ الْقَدْرِ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ.

والحديث أخرجه أيضاً: البخارى ومسلم والنسائى.

○ معنى الحديث: قوله: (من صام رمضان... إلخ) أى: من صام كل أيامه أما من أفطر بعض أيامه بغير عذر فلا يتال هذا الجزاء. ومن أفطر لعذر كان له الجزاء إن أدى ما وجب عليه من القضاء أو الإطعام كمن صلى جالساً لعذر فإن له أجر صلاة القائم. قوله: (ومن قام ليلة القدر... إلخ) أى: أحياها بالعبادة ولا يقال إن قوله فى الحديث السابق: من قام رمضان يغنى عن هذا لأن قيام رمضان من غير موافقة ليلة القدر ومعرفتها سبب لغفران الذنوب، وقيام ليلة القدر لمن وافقها سبب للغفران وإن لم يقم غيرها فلم يغن أحدهما عن الآخر. ورتب على كل من قيام رمضان وصيامه وقيام ليلة القدر أمراً واحداً وهو الغفران تنبيهاً على أنه نتيجة الفتوحات الإلهية ومستتبع للعواطف الربانية فإن قيل: قد ثبت فى تكفير الذنوب عدة أحاديث صحيحة منها الحديث السابق وهذا الحديث وحديث صوم يوم عرفة يكفر سنتين وحديث صوم عاشوراء يكفر سنة، إلى غير ذلك من الأحاديث، وإذا كانت الذنوب تكفر بأحد هذه الأعمال فما الذى يكفره الآخر؟ قلنا: المراد أن كل واحدة من هذه

الخصال صالحة لتكفير الذنوب فإن صادفتها كفرتها وإن لم تصادفها بأن كان فاعلها سليماً من الذنوب يكتب له بها حسنات ويرفع بها درجات. قال النووي: المكفرات إن صادفت السيئات تمحها إذا كانت صفائر وتخففها إذا كانت كبائر وإلا تكون موجبة لرفع الدرجات.

● عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى فِي الْمَسْجِدِ فَصَلَّى بِصَلَاتِهِ نَاسٌ ثُمَّ صَلَّى مِنَ الْقَابِلَةِ فَكَثُرَ النَّاسُ ثُمَّ اجْتَمَعُوا مِنَ اللَّيْلَةِ الثَّالِثَةِ فَلَمْ يَخْرُجْ إِلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَلَمَّا أَصْبَحَ قَالَ: قَدْ رَأَيْتُ الَّذِي صَنَعْتُمْ فَلَمْ يَمْنَعْنِي مِنَ الْخُرُوجِ إِلَيْكُمْ إِلَّا أَلْنِي خَشِيتُ أَنْ تُفْرَضَ عَلَيْكُمْ. وَذَلِكَ فِي رَمَضَانَ.

والحديث أخرجه أيضاً: البخارى ومسلم مالك وأحمد والنسائى والبيهقى.

○ معنى الحديث: قوله: (صلى في المسجد... إلخ) أى: في ليلة من رمضان كما ذكره بعد. وفي رواية الشيخين صلى في المسجد ذات ليلة فصلى بصلاته ناس مقتدين به. وصلى في المسجد لبيان جواز النافلة فيه وتعلم الناس. قوله: (ثم اجتمعوا من الليلة الثالثة) وفي رواية الشيخين من الليلة الثالثة أو الرابعة بالشك. وفي رواية للبخارى من طريق عقيل عن ابن شهاب أن رسول الله ﷺ خرج ليلة من جوف الليل فصلى في المسجد وصلى رجال بصلاته فأصبح الناس فتحدثوا فاجتمع أكثر منهم فصلوا معه فأصبح الناس فتحدثوا فكثرت أهل المسجد من الليلة الثالثة فخرج رسول الله ﷺ فصلى فصلوا بصلاته فلما كانت الليلة الرابعة عجز المسجد عن أهله. قوله: (فلم يخرج إليهم رسول الله... إلخ) زاد أحمد من رواية ابن جريج فلم يخرج

إليهم رسول الله ﷺ حتى سمعت ناساً يقولون: الصلاة. وفي حديث زيد بن ثابت عند الشيخين: ففقدوا صوته وظنوا أنه قد نام فجعل بعضهم يتنحنح ليخرج إليهم. وفي رواية عنه هما فرفعوا أصواتهم وحصبوا الباب فخرج إليهم مغضباً فقال: ما زال بكم صنيعكم حتى ظننت أنه سيكتب عليكم فعليكم بالصلاة في بيوتكم فإن خير صلاة المرء في بيته إلا المكتوبة. قوله: (فلما أصبح قال قد رأيت الذي صنعتكم) وفي رواية البخاري من طريق عقيل: حتى خرج لصلاة الصبح فلما قضى الفجر أقبل على الناس فتشهد ثم قال: أما بعد فإنه لم يخف على مكانكم. قوله: (فلم يمنعني من الخروج إليكم... إلخ) وفي نسخة: ولم يمنعني. أى: لم يمنعني مانع من الخروج إليكم إلا مخافة افتراض صلاة الليل عليكم. وفي رواية للبخاري من طريق يونس: ولكني خشيت أن تفرض عليكم فتعجزوا عنها. وفي رواية له عن أبي سلمة: خشيت أن تكتب عليكم صلاة الليل. فدللت هذه الروايات على أن عدم خروجه ﷺ إليهم إنما كان لخشية افتراض هذه الصلاة. ليس في عدم خروجه دلالة على المنع من إقامة التراويح في المسجد جماعة لفعله ﷺ وإقراره لهم في الليالي السابقة. ولا دليل فيه على النسخ لأنه علل عدم خروجه بخشية الافتراض فإذا زالت العلة ذهب المانع وثبت جواز الاجتماع للتراويح في المسجد. واستشكل خشية الافتراض منه ﷺ مع ما ثبت في حديث الإسراء من أن الله تعالى قال هن خمس في الفعل وخمسون في الأجر ﴿ مَا يُبَدِّلُ الْقَوْلُ لَدَى ﴾ ق/٢٩. فإذا أمن التبديل فكيف يقع خوف الافتراض؟ وبجواب باحتمال أن يكون المخوف جعل التهجد في المسجد جماعة شرطاً في صحة التنفل بالليل ويشير إليه قوله في حديث زيد بن ثابت: حتى خشيت أن يكتب عليكم ولو كتب عليكم ما قمتم به فصلوا أيها الناس في بيوتكم. فمنعهم من صلاته جماعة إشفاقاً عليهم من اشتراط الجماعة وأمن مع إذنه في المواظبة على ذلك في البيوت من افتراضه.

ويحتمل أن يكون المخوف افتراض قيام رمضان خاصة لقول عائشة في آخر الحديث وذلك في رمضان. ويؤيده ما رواه أحمد من طريق سفيان بن حسين وفيه خشيت أن يفرض عليكم قيام هذا الشهر. وعلى هذا فيرتفع الإشكال لأن قيام رمضان لا يتكرر كل يوم بل كل سنة، فلا يكون قدرًا زائدًا على الخمس. وقال ابن بطلال يحتمل أن يكون هذا القول صدر منه ﷺ لما كان قيام الليل فرضًا عليه دون أمته، فخشي إن خرج إليهم والتزموا معه قيام الليل أن يسوَّى الله بينهم وبينه في حكمه لأن الأصل في الشرع المساواة بين النبي ﷺ وبين أمته في العبادة. قوله: (وذلك في رمضان) من كلام عائشة أدرجته في الحديث لبيان أن هذه القصة كانت في رمضان.

○ فقه الحديث: دل الحديث على جواز صلاة النافلة في المسجد جماعة. لكن الأفضل فيها الانفراد إلا ما كانت الجماعة فيه من الشعائر كالكسوف. وكذا التراويح عند الجمهور لحديث الباب ولما فعله عمر والصحابة واستمر عمل المسلمين عليه وقال: مالك وأبو يوسف وبعض الشافعية وغيرهم الأفضل صلاتها فرادى في البيت إن لم تعطل المساجد لحديث: "أفضل الصلاة صلاة المرء في بيته إلا المكتوبة". وحكاية الطحاوي عن ابن عمر وإبراهيم النخعي وإسحاق بن سويد وعروة وسعيد بن جبيرة والقاسم وسالم ونافع وغيرهم وقال: فهؤلاء كلهم يفضل صلاته وحده في شهر رمضان على صلاته مع الإمام وذلك هو الصواب. وأجاب الجمهور بأن حديث: "أفضل الصلاة صلاة المرء في بيته إلا المكتوبة" مخصوص بغير ما شرعت فيه الجماعة من النوافل كالعيد فكان ﷺ يصليها في الصحراء وكذا التراويح فقد صلاها في المسجد جماعة. ودل الحديث على جواز الاقتداء بمن لم ينو الإمامة. وهو مذهب الجمهور. ثم إذا نوى الإمام الإمامة بعد الاقتداء به حصلت له ولهم فضيلة الجماعة وإن لم ينوها حصلت لهم دونة على الأصح لأنه لم ينوها. والأعمال

باليات. ودل الحديث على أنه إذا تعارضت مصلحة وخوف مفسدة قدم درء المفسدة لأنه ﷺ رأى الصلاة في المسجد مصلحة لبيان الجواز فلما عارضه خوف الافتراض عليهم تركه لعظم المفسدة التي يخافها وهي عجزهم عن القيام إذا فرضت عليهم. وعلى أنه يطلب من كبير القوم إذا فعل شيئاً لم يكن يتوقعه أتباعه لعذر أن يبينه لهم تطبيقاً لقلوبهم. وعلى ما كان عليه ﷺ من الشفقة والرافة بالامة.

● عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ: صُمْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ رَمَضَانَ فَلَمْ يَقُمْ بِنَا شَيْئاً مِنَ الشَّهْرِ حَتَّى بَقِيَ سَبْعٌ فَقَامَ بِنَا حَتَّى ذَهَبَ ثُلُثُ اللَّيْلِ فَلَمَّا كَانَتْ السَّادِسَةُ لَمْ يَقُمْ بِنَا فَلَمَّا كَانَتْ الْخَامِسَةُ قَامَ بِنَا حَتَّى ذَهَبَ شَطْرُ اللَّيْلِ فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ نَفَلْتَنَا قِيَامَ هَذِهِ اللَّيْلَةِ قَالَ فَقَالَ: إِنَّ الرَّجُلَ إِذَا صَلَّى مَعَ الْإِمَامِ حَتَّى يَنْصَرِفَ حُسِبَ لَهُ قِيَامُ لَيْلَةٍ. قَالَ: فَلَمَّا كَانَتْ الرَّابِعَةُ لَمْ يَقُمْ، فَلَمَّا كَانَتْ الثَّالِثَةُ جَمَعَ أَهْلَهُ وَنِسَاءَهُ وَالنَّاسَ فَقَامَ بِنَا حَتَّى خَشِينَا أَنْ يَقُوتَنَا الْفَلَاحُ. قَالَ: قُلْتُ وَمَا الْفَلَاحُ؟ قَالَ: السُّحُورُ. ثُمَّ لَمْ يَقُمْ بِقِيَةِ الشَّهْرِ.

والحديث أخرجه أيضاً: النسائي والطحاوي وابن ماجه والترمذي ومحمد بن نصر.

○ معنى الحديث: قوله: (فلم يقم بنا... إلخ) أى: يصل بنا قيام رمضان حتى بقى سبع ليال من الشهر فصلى ليلة الثالث والعشرين نظراً إلى المتيقن وهو أن الشهر تسع وعشرون. قوله: (فلما كانت السادسة... إلخ) أى: الليلة السادسة مما بقى من الشهر وهى ليلة الرابع والعشرين واللييلة الخامسة مما بقى من الشهر هى ليلة الخامس والعشرين. قوله: (فقلت: يا رسول الله لو نفلتنا... إلخ) بتشديد الفاء وتخفيفها أى:

قال أبو ذر: نتمنى أن تزيدنا في قيام هذه الليلة على النصف فإن ذلك خير لنا. فلو للتمنى، فقال النبي ﷺ: إن الشخص إذا صلى مع الإمام الفرض والقيام حصل له ثواب قيام ليلة تامة بخلاف ما إذا صلى مع الإمام العشاء فقط فإنه يحصل له ثواب قيام نصف ليلة لما رواه مالك والترمذى ومسلم وتقدم للمصنف في باب فضل صلاة الجماعة من الجزء الرابع عن عثمان بن عفان قال: قال: رسول الله ﷺ من صلى العشاء في جماعة كان كقيام نصف ليلة ومن صلى العشاء والفجر في جماعة كان كقيام ليلة. قوله: (فلما كانت الرابعة... إلخ) أى: الليلة الرابعة مما بقى من الشهر وهى ليلة السادس والعشرين، واللييلة الثالثة، ليلة السابع والعشرين جمع النبي ﷺ أقاربه وأزواجه وخواصه من الصحابة فصلى بهم القيام.

قوله: (حتى خشينا أن يفوتنا الفلاح) يعنى: أطال بنا القيام حتى خفنا فوات السحور. قال الخطابي: أصل الفلاح البقاء، سمى السحور فلاحًا إذا كان سببًا لبقاء الصوم ومعينًا عليه أى: أنه معين على إتمام الصوم المقضى إلى الفلاح وهو الفوز بالسعادة في الدار الآخرة. قوله: (قلت ما الفلاح... إلخ) أى: قال جبير بن نفير لأبي ذر: ما الفلاح؟ قال: السحور. بضم السين وهو تناول الطعام. وبالفتح اسم لما يتسحر به من الطعام والشراب. قال في النهاية: وأكثر ما يروى بالفتح. وقيل: إن الصواب بالضم لأنه بالفتح الطعام، والبركة والأجر والثواب في الفعل لا في الطعام. وبه يظهر خشيتهم فوته. قوله: (ثم لم يقم بنا بقية الشهر) أى: لم يصل بنا القيام ليلة الثامن والعشرين والتاسع والعشرين وبالحدِيث استدلل الجمهور على أن صلاة التراويح جماعة في المسجد أفضل منها في المنازل، وأنه مخصص لعموم حديث أفضل الصلاة صلاة المرء في بيته إلا المكتوبة رواه النسائي والطبراني عن زيد بن ثابت هذا وحديث الباب يفيد أنه ﷺ صلى التراويح ليلة الثالث والخامس والسابع والعشرين

أى: أنه صلى بهم ثلاث ليال منفصلة. وحديث عائشة السابق يدل بظاهره على أنه صلى بهم ليلتين متواليتين ويجمع بينهما بأن في حديث عائشة اختصاراً لما تقدم في رواية البخارى من طريق عقيل عن ابن شهاب وفيها: فكثّر أهل المسجد من الليلة الثالثة فخرج رسول الله ﷺ فصلى فصلوا بصلاته فلما كانت الليلة الرابعة عجز المسجد عن أهله. وبأنه ليس في حديثها ذكر الوصل صريحاً فيحمل على الانفصال كحديث أبي ذر.

● عَنْ عَائِشَةَ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ وَكَانَ إِذَا دَخَلَ الْعَشْرُ أَحْيَا اللَّيْلَ وَشَدَّ الْمِئْزَرَ وَأَيَّقَظَ أَهْلَهُ.

والحديث أخرجه أيضاً: البخارى ومسلم والبيهقى وابن ماجه والنسائى ومحمد ابن نصر.

○ معنى الحديث: قوله: (إذا كان دخل العشر... إلخ) أى: العشر الأواخر من رمضان أحى أكثر الليل بالاجتهاد في الطاعة لقول عائشة في حديث سعد بن هشام المتقدم في صلاة الليل ولم يقم رسول الله ﷺ ليلة يتمها إلى الصباح. وقال النووي: وقولها: أحى الليل. أى: استغرقه بالسهر في الصلاة وغيرها. وأما قول أصحابنا يكره قيام الليل فمعناه الدوام عليه ولم يقولوا بکراهة ليلة أو ليلتين والعشر. ولهذا اتفقوا على استحباب إحياء ليلتى العيدين وغير ذلك. ونسبة الإحياء إلى الليل مجاز كأن الزمان المشغول بالعبادة بمنزلة الحى والخالى منها بمنزلة الميت. ويحتمل أن يكون المعنى: أحى نفسه باليقظة للطاعة في الليل لأن النوم موت أصغر، فإسناد الإحياء إلى الليل مجاز عقلى. وقوله: (وشد المئزر) بكسر الميم أى: الإزار. وفي رواية مسلم: وجد وشد المئزر. وهو كناية عن الاجتهاد في العبادة زيادة على عادته. أو

كناية عن اعتزال النساء قال الخطابي: يحتمل أنه يراد به الجدة في العبادة كما يقال: شددت لهذا الأمر متزرى أى: تشمرت له. ويحتمل أن يراد التشمير والاعتزال معاً. ويحتمل أن يراد الحقيقة وانجاز فيراد شد منزله حقيقة فلم يحله واعتزل النساء وشمر للعبادة. والحكمة في اجتهاده ﷺ في العشر الأواخر من رمضان رجاء مصادفة ليلة القدر فإنها تكون غالباً في العشر الأواخر كما سيذكره المصنف، والحرص على إحسان خاتمة العمل في هذا الشهر. قوله: (وأيقظ أهله) للطاعة. والمراد من كان يطيق القيام من أهله فقد روى محمد بن نصر في قيام الليل عن زينب بنت أم سلمة قالت: كان رسول الله ﷺ إذا بقي من الشهر عشرة أيام لم يذر أحداً من أهله يطيق القيام إلا أقامه. وفي الحديث استحباب الإكثار من العبادة في العشر الأواخر من رمضان لما فيها من مزيد الفضل والترغيب في التعاون على الاجتهاد في الطاعة فيها.

● عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَإِذَا أَنَاسُ فِي رَمَضَانَ يُصَلُّونَ فِي نَاحِيَةِ الْمَسْجِدِ فَقَالَ: مَا هَؤُلَاءِ؟ فَقِيلَ: هَؤُلَاءِ نَاسٌ لَيْسَ مَعَهُمْ قُرْآنٌ وَأَبَى بْنُ كَعْبٍ يُصَلِّي وَهُمْ يُصَلُّونَ بِصَلَاتِهِ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: أَصَابُوا وَنَعَمْ مَا صَنَعُوا. قَالَ أَبُو دَاوُدَ: لَيْسَ هَذَا الْحَدِيثُ بِالْقَوِي مُسْلِمٌ بْنُ خَالِدٍ ضَعِيفٌ. والحديث أخرجه أيضاً: البيهقي ومحمد بن نصر.

○ معنى الحديث: قوله: (ما هؤلاء... إلخ) أى: ما بال هؤلاء مجتمعين؟ فقيل: هؤلاء ناس لا يحفظون شيئاً من القرآن يقرءونه في صلاة الليل وأبي بن كعب يصلى بهم لأنه كان يحفظ ويحسن القراءة. قوله: (أصابوا ونعم ما صنعوا) أى: وافقوا الصواب وحسن صنعهم. وفي هذا دليل على جواز الجماعة في قيام رمضان وبالحديث استدل الشافعي على أن الأفضل في حق غير القارئ أن يصلى مأموماً في

قيام رمضان بخلاف القارئ فإن الأفضل في حقه الانفراد. قال الترمذی: واختار الشافعی أن يصلي الرجل وحده إذا كان قارئاً.

﴿ تميم في مباحث تتعلق بصلاة التراويح ﴾

الأول: اختلف العلماء في عدد ركعاتها. فذهب أهل الحديث إلى أنها ثمان ركعات غير الوتر. واستدلوا بما أخرجه محمد بن نصر قال: حدثنا محمد بن حميد الرازي حدثنا يعقوب بن عبد الله حدثنا عيسى بن جارية عن جابر قال: قال رسول الله ﷺ في رمضان ليلة ثمان ركعات والوتر فلما كان من القابلة اجتمعنا في المسجد ورجونا أن يخرج إلينا فلم ينزل فيه حتى أصبحنا قال: إني كرهت وخشيت أن يكتب عليكم الوتر. ورواه ابن خزيمة وابن حبان في صحيحهما. واستدلوا أيضاً بما رواه مالك في الموطأ ومحمد بن نصر عن محمد بن يوسف عن السائب بن يزيد أنه قال: أمر عمر بن الخطاب أبي بن كعب وقيماً الداري أن يقوموا للناس بإحدى عشرة ركعة. ورواه سعيد بن منصور من طريق آخر. وبما رواه الشيخان عن عائشة وتقدم للمصنف في باب صلاة الليل قالت: ما كان رسول الله ﷺ يزيد في رمضان ولا في غيره على إحدى عشرة ركعة. وما رواه البيهقي عن ابن عباس من أنه ﷺ كان يصلي في شهر رمضان في غير جماعة عشرين ركعة والوتر فقد قال البيهقي: تفرد به أبو شيبة إبراهيم بن عثمان وهو ضعيف. وقال بعضهم: عدد ركعات التراويح عشر غير الوتر. لحديث رواه محمد بن إسحاق عن محمد بن يوسف عن السائب بن يزيد قال: كنا نصلي في زمن عمر بن الخطاب في رمضان ثلاث عشرة ركعة ولكن والله ما كنا نخرج إلا في وجه الصبح كان القارئ يقرأ في كل ركعة بخمسين آية ستين آية. رواه محمد بن نصر وقال ابن إسحاق: وما سمعت في ذلك حديثاً هو أثبت عندي ولا أخرى بأن يكون

كان من حديث السائب وذلك أن رسول الله ﷺ كانت له من الليل ثلاث عشرة ركعة. وذهبت الخنفية والشافعية والحنابلة وداود وكثيرون إلى أنها عشرون ركعة بعشر تسليمات وذلك خمس ترويعات كل ترويعا أربع ركعات بتسليمتين، سميت بذلك لأنه يجلس عقب كل أربع جلسة خفيفة للاستراحة وهو مشهور مذهب المالكية. واستدلوا بما رواه البيهقي بإسناد صحيح عن السائب بن يزيد قال: كانوا يقومون على عهد عمر بعشرين ركعة وعلى عهد عثمان وعلى مثله. وقال الترمذي وأكثر أهل العلم على ما روى عن عمر وعلى وغيرهم من أصحاب النبي ﷺ: عشرين ركعة، وهو قول الثوري وابن المبارك والشافعي وقال هكذا أدركت الناس بمكة يصلون عشرين ركعة. وبما رواه محمد بن نصر عن السائب أيضا أنهم كانوا يقومون في رمضان بعشرين ويقرءون بالثنتين من القرآن وأنهم كانوا يعتمدون على العصي في زمان عمر بن الخطاب. ورواه مالك من طريق يزيد بن خصيف عن السائب. وبما روى عبد الرزاق عن محمد بن يوسف أنهم كانوا يقومون بإحدى وعشرين. وبما رواه مالك في الموطأ ومحمد بن نصر عن يزيد بن رومان قال: كان الناس في زمن عمر يقومون بثلاث وعشرين ركعة. وروى محمد بن نصر عن محمد بن كعب القرظي قال: كان الناس يصلون في زمن عمر بن الخطاب في رمضان عشرين ركعة يطيلون فيها القراءة ويوترون بثلاث. وروى عن عطاء قال: أدركتهم يصلون في رمضان عشرين ركعة والوتر ثلاث ركعات. ويجمع بين هذه الروايات المبينة لعدد ركعات التراويح في زمن عمر أنهم أولاً كانوا يقومون بإحدى عشرة أو ثلاث عشرة ركعة يطيلون فيها القراءة خففوها وزادوا في عدد الركعات فصلوها عشرين غير الوتر، واختار مالك في أحد قوليه أن عددها ست وثلاثون ركعة غير الوتر. فقد قال ابن

القاسم: سمعت مالكا يذكر أن جعفر بن سليمان أرسل إليه يسأله أنقص من قيام رمضان؟ فنهاه عن ذلك قال: وقد قام الناس هذا القيام قديماً. قيل له: فكم القيام؟ فقال: تسع وثلاثون ركعة بالوتر. ذكره محمد بن نصر وذكر نحوه في المدونة. وروى محمد بن نصر عن نافع مولى ابن عمر قال: لم أدرك الناس إلا وهم يصلون تسعاً وثلاثين ركعة ويوترون منها بثلاث، ذكره في المدونة. وروى محمد أيضاً عن داود بن قيس قال: أدركت المدينة في زمان أبان بن عثمان وعمر بن عبد العزيز والناس يصلون ستاً وثلاثين ركعة ويوترون بثلاث. ورواه ابن أبي شيبة وسبب هذه الزيادة ما جاء من ضعف الناس من طول القراءة قال الزرقاني في الموطن: وذكر ابن حبان أن التراويح كانت أولاً إحدى عشرة ركعة كانوا يطيلون القراءة فتقل عليهم فخففوا القراءة وزادوا في عدد الركعات فكانوا يصلون عشرين ركعة غير الشفع والوتر بقراءة متوسطة، ثم خففوا القراءة وجعلوا الركعات ستاً وثلاثين غير الشفع ومضى الأمر على ذلك. وذكر نحوه الباجي وقال النووي: قال أصحابنا: والسبب في أن أهل المدينة كانوا يصلونها ستاً وثلاثين أن أهل مكة كانوا يطوفون بالكعبة بين كل ترويحتين ولا يطوفون بعد الترويحة الخامسة فأراد أهل المدينة مساواتهم فجعلوا مكان كل طواف أربع ركعات فزادوا على العشرين ست عشرة ركعة. وقيل إن عدد التراويح ثمان وثلاثون ركعة غير الوتر فقد روى محمد بن نصر عن أبي أيمن قال: قال مالك: أستحب أن يقوم الناس في رمضان بثمان وثلاثين ركعة ثم يسلم الإمام والناس ثم يوتر بواحدة وهذا العمل بالمدينة قبل الحرة منذ بضع ومائة سنة إلى اليوم ويمكن رد هذا إلى ما قبله بضم ركعتي الشفع إلى ست وثلاثين. ويوافقه ما رواه ابن نصر عن محمد بن أبي ذئب عن صالح مولى التوءمة قال: أدركت الناس قبل الحرة يقومون بإحدى وأربعين ركعة يوترون منها بخمس. قال ابن أبي ذئب: فقلت لا يسلمون بينهما؟ أى:

الخمس الوتر . فقال: بل يسلمون بين كل ثنتين ويوترون بواحدة إلا أنهم يصلون جميعاً. والحرّة أرض خارج المدينة ذات حجارة سود، سميت بها الواقعة التي نهب فيها المدينة جيش يزيد بن معاوية وقتلوا أهلها سنة ثلاث وستين.

وقال الترمذى فى جامعہ: واختلف أهل العلم فى قيام رمضان فرأى بعضهم أن يصلى إحدى وأربعين ركعة مع الوتر وهو قول أهل المدينة. وقال إسحاق: بل نختار إحدى وأربعين ركعة على ما روى عن أبى بن كعب. المقصود منه ونقل ابن عبد البر عن الأسود بن يزيد أنها تصلى أربعين ويوتر بسبع. وعن زرارۃ بن أوفى أنه كان يصلى بهم بالبصرة أربعاً وثلاثين ويوتر. وعن سعيد بن جبیر أنه كان يصليها أربعاً وعشرين. وقيل: ست عشرة غير الوتر. هذا حاصل ما قيل فى عددها وما كان فى زمن النبى ﷺ وأبى بكر وأول خلافة عمر أولى وأحق أن يتبع فتصلى ثمانى ركعات أو عشراً غير الوتر وهو الأفضل. ويلىه فى الفضل صلاتها عشرين عملاً بما كان فى آخر زمن عمر وزمن عثمان وعلى، فإن قيام الليل مرغّب فيه ولم يرد فيه تحديد من الشارع وقد قال النبى ﷺ: فعليكم بسنتى وسنة الخلفاء الراشدين المهديين عضوا عليها بالنواجذ. رواه المصنف وغيره. وروى محمد بن نصر عن الزعفرانى عن الشافعى قال: رأيت الناس يقومون بالمدينة تسعاً وثلاثين ركعة قال: وأحب إلى عشرون وكذلك يقومون بمكة وليس فى شيء من هذا ضيق ولا حد ينتهى إليه لأنه نافلة فإن أطالوا القيام وأقلوا السجود فحسن وهو أحب إلى وإن أكثروا الركوع والسجود فحسن.

المبحث الثانى: (فى وقتها) وهو بعد صلاة العشاء إلى آخر الليل قبل الوتر وبعده. والأفضل أن تصلى قبل الوتر وسنة العشاء وهو قول الجمهور. وقيل: إن وقتها ما بين صلاة العشاء والوتر. وهو قول للحنفية.

المبحث الثالث: (فيما يقرأ فيها) المختار الذي قاله الأكثر واتفق العلماء على العمل به أن يقرأ القرآن بتمامه في التراويح في جميع الشهر، فيقرأ في كل ليلة نحو جزء من ثلاثين ولا يترك ذلك لكسل القوم. وقيل: يقرأ في كل ركعة من عشرين آية إلى ثلاثين آية. كما أمر عمر بن الخطاب الأئمة الثلاثة. فقد روى البيهقي بإسناده عن عثمان النهدي قال: دعا عمر بن الخطاب بثلاث من القراء فاستقرأهم فأمر أسرعهم قراءة أن يقرأ ثلاثين آية، وأمر أوسطهم أن يقرأ خمساً وعشرين، وأمر أبطأهم أن يقرأ عشرين آية. ورواه محمد بن نصر. والأمر في ذلك واسع فليفعل الإمام ما لا يؤدي إلى نفور القوم مع مراعاة ما يطلب لها من سنن وآداب ومن وقف على ما كان عليه السلف الصالح من الاهتمام بها وإطالة القراءة فيها والاطمئنان في باقي الأركان مع تمام الخشوع حتى كانوا لا ينصرفون منها إلا قبيل الفجر عرف أنه خلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات. وقد كان السلف يراعون حال القوم من النشاط وعدمه. فقد روى مالك ومحمد بن نصر عن محمد بن يوسف عن السائب بن يزيد قال: أمر عمر ابن الخطاب أبي بن كعب وتميم الداري أن يقوموا للناس في رمضان فكان القارئ يقرأ بالمائتين؛ حتى كنا نعتد على العصي من طول القيام وما كنا ننصرف إلا في فروغ الفجر. وفي نسخة إلا في بزوغ الفجر. وروى مالك عن داود بن الحصين عن عبد الرحمن الأعرج قال: كان القارئ يقوم بسورة البقرة في ثمان ركعات وإذا قام بها في ثنتي عشرة ركعة رأى الناس أنه قد خفف. وروى مالك أيضاً عن عبد الله بن أبي بكر قال: سمعت أبي يقول: كنا ننصرف في رمضان فنستعجل الخدم بالطعام مخالفة الفجر. وروى محمد بن نصر عن أبي مجلز أنه كان يقرأ بهم سبع القرآن في كل ليلة. وقال أبو داود: سئل أحمد عن الرجل يقرأ القرآن مرتين في رمضان يؤم الناس. قال: هذا عندي قدر نشاط القوم وإن فيهم العمال. فانظر

هذا وما اعتاده أئمة زماننا في صلاتهم التراويح وغيرها من الإسراع في القراءة وتقليلها وتخفيف الأركان وعدم الاطمئنان فيها، وترك دعاء الاستفتاح وأذكار الأركان وترك الصلاة على النبي ﷺ وعلى آل بعد التشهد وإسراعهم السلام وعدم الخشوع. وسبب كل هذا إهمال السنن واندراسها لقلة العمل بها حتى صار العامل بها مجهلاً عند كثير من الناس بمخالفته ما عليه أهل عصره فأصبح المعروف لديهم منكراً والمنكر معروفاً. فإين هم من قول الله تعالى: ﴿ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ﴾ المؤمنون/ ١ - ٢. وقول النبي ﷺ: صلوا كما رأيتموني أصلي. رواه أحمد والبخاري. وقوله لمن كان يعث أثناء صلاته: لو خشع قلب هذا خشعت جوارحه. رواه الترمذي عن أبي هريرة. وقد قال عفان بن مسلم عن حماد بن سلمة وقد نظر إلى رجل يصلي فجعل يخفف صلاته فقال له: أحسن صلاتك. فقال: إني رأيت الحسن الجفري يخفف صلاته يعني في التطوع. فقال: سمعت يونس بن عبيد يقول: ما استخف رجل بالتطوع إلا استخف بالفريضة. وقال ميمون بن مهران: أدركت الناس إذا قرأ يعني الإمام خمسين آية قالوا إنه ليخفف، وأدركت القراء في رمضان يقرءون القصة كلها قصرت أو طالت فأما اليوم فإني أقشعر من قراءة أحدهم يقرأ ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ ﴾ البقرة/ ١١. ثم يقرأ في الركعة الأخرى ﴿ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ﴾ الفاتحة/ ٧ ﴿ أَلَا أَنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ ﴾ ذكره محمد بن نصر، فعلى العاقل أن يعمل بما كان عليه النبي ﷺ وأصحابه والسلف الصالح وأن يأمر غيره بذلك ليحشر مع الفائزين. ولا يغتر بكثرة المخالفين لذلك من أهل زمانه ولا بوقع ذلك في كثير من المساجد بحضور من ينسبون إلى العلم. فقد قال الفضيل بن عياض: لا تستوحش طرق الهدى لقلة أهلها ولا تغتر بكثرة الهالكين.

﴿ باب في ليلة القدر ﴾

أى: فيما يدل على ثبوتها. وسميت بذلك لعظم قدرها وشرفها. فالقدر الشرف والمرلة فمن أتى فيها بالطاعات صار ذا قدر وشرف. أو أن الطاعات فيها لها قدر زائد. ويحتمل أن يكون القدر من التقدير وذلك لأن الله تعالى يظهر فيها ما يشاء من أمره إلى مثلها من السنة القابلة من أمر الموت والأجل والرزق إلى غير ذلك لقوله تعالى: ﴿ فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ﴾ الدخان/ ٤. وقوله تعالى: ﴿ تَنْزِيلُ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ ﴾ القدر/ ٤. أى: أنه تعالى يظهر للملائكة ما سيكون في السنة المقبلة ويأمرهم بفعل ما هو من وظيفتهم مما قدره الله تعالى أزلا وعلمه. وأجمع من يعتد به على وجودها ودور أنها إلى يوم القيامة للأحاديث الصحيحة الكثيرة الآتية.

● عَنْ عَاصِمٍ عَنْ زِرِّ قَالَ: قُلْتُ لِأُبَيِّ بْنِ كَعْبٍ أَخْبِرْنِي عَنْ لَيْلَةِ الْقَدْرِ يَا أَبَا الْمُنْذِرِ فَإِنَّ صَاحِبَنَا سَأَلَ عَنْهَا فَقَالَ: مَنْ يَقُمُ الْحَوْلَ يُصْبِحَهَا فَقَالَ: رَحِمَ اللَّهُ أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمَ أَنَّهَا فِي رَمَضَانَ. زَادَ مُسَدَّدٌ وَلَكِنْ كَرِهَ أَنْ يَتَكَلَّمُوا أَوْ أَحَبَّ أَنْ لَا يَتَكَلَّمُوا ثُمَّ اتَّفَقَا وَاللَّهِ أَنَّهَا لَفِي رَمَضَانَ لَيْلَةَ سَبْعٍ وَعِشْرِينَ لَا يَسْتَثْنِي. قُلْتُ: يَا أَبَا الْمُنْذِرِ أَنَّى عَلِمْتَ ذَلِكَ؟ قَالَ بِآيَةِ الَّتِي أَخْبَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قُلْتُ لِرِزِّ: مَا الْآيَةُ؟ قَالَ: تُصْبِحُ الشَّمْسُ صَبِيحَةً تِلْكَ اللَّيْلَةِ مِثْلَ الطُّسْتِ لَيْسَ لَهَا شُعَاعٌ حَتَّى تَرْتَفِعَ.

والحديث أخرجه أيضاً: مسلم والنسائي والبيهقي والترمذي ومحمد بن نصر.

○ معنى الحديث: قوله: (أخبرني عن ليلة القدر... إلخ) أى: عن وقتها فإن صاحبنا أى: عبد الله بن مسعود سئل عنها ففى رواية مسلم: إن أخاك ابن مسعود يقول: من يقيم الحول... إلخ. وفى رواية ابن نصر: أخبرني عن ليلة القدر فإن ابن أم عبد يقول: من يقيم الحول يصبها أى: من يحى كل ليل إلى السنة بالطاعة يدرك ليلة القدر لعدم خلل السنة منها، فقال أبى بن كعب: رحم الله أبى عبد الرحمن. أى: ابن مسعود لقد علم أن ليلة القدر فى رمضان لا فى غيره لما سيأتى عنه فى باب من روى أنها ليلة سبع عشرة قال: قال لنا رسول الله ﷺ: اطلبوها ليلة سبع عشرة من رمضان وليلة إحدى وعشرين وليلة ثلاث وعشرين ثم سكت. وهذا قول عن ابن مسعود. والمشهور عنه أنها ليلة معينة عند الله تعالى فى السنة لا تتغير بتغير السنين ولذا أخبر أن من قام العام أصابها. ولعل أبى بن كعب ما عرف عنه إلا القول الأول فلذا جزم بأنه يعلم أنها فى رمضان لا تتعداه إلى غيره. قوله: (زاد مسدد... إلخ) أى: زاد مسدد بن مسرهد فى روايته على سليمان بن حرب قول أبى ولكن كره ابن مسعود أن تعتمدوا على قول واحد وهو أنها ليلة السابع والعشرين من رمضان وإن كان هو الصحيح الغالب على الظن فلا تقوموا إلا تلك الليلة وتركوا قيام باقى ليالى العام فتفوت حكمة الإبهام التى نسي النبى ﷺ بسببها تعيين ليلة القدر وهى طلب الاجتهاد فى الطاعة فى جميع ليالى الشهر. فقد روى محمد بن نصر من طريق واهب بن عبد الله المغافرى أنه سأل زينب بنت أم سلمة عن ليلة القدر فقالت: لم يكن رسول الله ﷺ يعلمها ولو علمها لم تقم الناس غيرها. وقوله: أو أحب أن لا يتكلموا. بالشك من الراوى. وفى رواية مسلم: أراد أن لا يتكل الناس بلا شك.

قوله: (ثم اتفقا والله أنها... إلخ) أى: اتفق سليمان بن حرب ومسدد على قول أبى: والله إن ليلة القدر فى عشر الأواخر وأنها ليلة سبع وعشرين. قوله:

(لا يستثنى) بيان الغائب، وهو من كلام زر بن حبیش أى: حلف أبى حال كونه غير مستثنى فى يمينه بنحو إن شاء الله. وفى بعض النسخ لا نستثنى بنون الجماعة فىكون من كلام أبى، والمعنى لا نستثنى فى يميننا. ويؤيد الرواية الأولى ما فى رواية مسلم ثم حلف لا يستثنى أنسها ليلة سبع وعشرين. قوله: (قلت: يا أبا المنذر... إلخ) كنية أبى بن كعب أى: قال زر بن حبیش له: من أين علمت أن ليلة القدر ليلة سبع وعشرين؟ قال: بالعلامة التى أخبرنا بها رسول الله ﷺ فقال: تطلع الشمس صبيحتها بيضاء نقية خالية من الشعاع مثل الطست. اسم للإناء المعروف معرب لأن التاء والطاء لا يجتمعان فى كلمة عربية. ذكره فى المصباح، وقد تقدم فى باب صفة ضوء النبى ﷺ أن فيه لغات طست وطس وطسه بفتح الطاء وكسرهما فى الكل. والشعاع ما يرى من ضوء الشمس عند بروزها كالجبال مقبلة إلى الناظر وذلك لأن الملائكة لكثرة اختلافها فى ليلة القدر ونزولها إلى الأرض وصعودها تحجب بأجنتها وأجسامها اللطيفة شدة ضوء الشمس فلا يرى لها شعاع. وفائدة هذه العلامة مع أنها لا توجد إلا بعد انقضاء الليلة أن يشكر الله تعالى من وفق لقيامها ويستعد لقيامها فى الستة المقبلة وقد ورد لها علامات أخرى. منها ما رواه ابن نصر عن عباد بن الصامت عن النبى ﷺ أنه قال: أمارة ليلة القدر أنسها ليلة صافية مليحة كأن فيها قمراً ساطعاً ساكنة لا حر فيها ولا برد ولا يحل لكوكب أن يرمى فيها حتى الصباح وأن أمارة الشمس صبيحتها أن تجرى لا شعاع لها مثل القمر ليلة البدر، ولا يحل لشیطان أن يخرج معها يومئذ. وقوله: مليحة. بضم الميم من ألح يليح إذا تألأ أى: ليلة مضيئة بالأنوار. وروى أحمد عن عبادة أيضاً نحوه مرفوعاً بلفظ أنها صافية بلجة كأن فيها قمراً ساطعاً ساكنة ضاحية لا حر فيها ولا برد ولا يحل لكوكب يرمى به فيها. وقوله: بلجة. أى: مضيئة. ونحوه ضاحية. والمراد بسكونها سكون الأصوات

فيها. ونحوه عند ابن حبان من حديث جابر بن عبد الله. ومنها ما ذكره الطبري عن قوم من أن الأشجار في تلك الليلة تسقط على الأرض ثم تعود إلى منابتها وأن كل شيء يسجد فيها.

○ فقه الحديث: دل الحديث على أنه يطلب ممن اشتبه عليه أمر أن يسأل عنه أهل الذكر. وعلى أن ابن مسعود يرى أن ليلة القدر لا تختص برمضان. وعلى أن أبي بن كعب يرى أنها تختص بليلة سبع وعشرين من رمضان ويعتقد أن ابن مسعود يرى ذلك لما ثبت عنده من الأحاديث. وقد علمت أن مشهور مذهب ابن مسعود خلاف ذلك. وعلى جواز الحلف على غلبة الظن. وعلى بيان علامة ليلة القدر.

● عَنْ ضَمْرَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أُنَيْسٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: كُنْتُ فِي مَجْلِسِ بَنِي سَلَمَةَ وَأَنَا أَصْغَرُهُمْ فَقَالُوا: مَنْ يَسْأَلُ لَنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ لَيْلَةِ الْقَدْرِ؟ وَذَلِكَ صَبِيحَةَ إِحْدَى وَعِشْرِينَ مِنْ رَمَضَانَ فَخَرَجْتُ فَوَافَيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ صَلَاةَ الْمَغْرِبِ ثُمَّ قُمْتُ بِبَابِ بَيْتِهِ فَمَرَّ بِي فَقَالَ: ادْخُلْ. فَدَخَلْتُ فَأَتَنِي بِعَشَانِهِ فَرَأَنِي أَكْفُ عَنْهُ مِنْ قَلْبِهِ فَلَمَّا فَرَغَ قَالَ: نَاوِلْنِي نَعْلِي. فَقَامَ وَقُمْتُ مَعَهُ فَقَالَ: كَانَ لَكَ حَاجَةٌ. قُلْتُ: أَجَلْ أَرْسَلَنِي إِلَيْكَ رَهْطٌ مِنْ بَنِي سَلَمَةَ يَسْأَلُونَكَ عَنْ لَيْلَةِ الْقَدْرِ. فَقَالَ: كَمْ اللَّيْلَةُ؟ فَقُلْتُ: اثْنَتَانِ وَعِشْرُونَ. قَالَ: هِيَ اللَّيْلَةُ. ثُمَّ رَجَعَ فَقَالَ: أَوِ الْقَابِلَةُ يُرِيدُ لَيْلَةَ ثَلَاثٍ وَعِشْرِينَ. والحديث أخرجه أيضاً: أحمد والنسائي.

○ معنى الحديث: قوله: (بني سلمة) بكسر اللام بطن من الأنصار. قوله: (وذلك صبيحة إحدى وعشرين من رمضان) أي: أن اجتماعهم وتشاورهم فيمن

يسأله ﷺ عن ليلة القدر كان صبيحة إحدى وعشرين من رمضان. قوله: (فوافيت مع رسول الله... إلخ) يعنى: أتيت ﷺ وقت صلاة المغرب فاديتها معه فاتى بعشائه بفتح العين أى: طعام الليل فرأيت من نفسى عدم الإكثار من الطعام لأجل قلته. قوله: (قال هى الليلة... إلخ) أى: قال ﷺ: هى ليلة اثنتين وعشرين. ثم رجع عن قوله هذا فقال: بل هى القابلة. فأو للإضراب فأفاد أنها ليلة ثلاث وعشرين، ويحتمل أن تكون أو للإيهام فكأنه قال: هى الليلة أو الليلة القابلة فتكون دائرة بين ليلة ثنتين وعشرين وثلاث وعشرين.

○ فقه الحديث: دل الحديث على اعتناء الصحابة بأمر الدين، وعلى مشروعية الانتقال لطلب العلم، وعلى أن ليلة القدر ليلة ثنتين أو ثلاث وعشرين من رمضان.

● عَنْ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أُتَيْسٍ الْجُهَنِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ لِي بَادِيَةً أَكُونُ فِيهَا وَأَنَا أَصَلَّى فِيهَا بِحَمْدِ اللَّهِ فَمُرْنِي بِلَيْلَةٍ أَنْزِلَ لَهَا إِلَيَّ هَذَا الْمَسْجِدَ فَقَالَ: أَنْزِلْ لَيْلَةَ ثَلَاثٍ وَعِشْرِينَ. فَقُلْتُ لِأَبْنِهِ: كَيْفَ كَانَ أَبُوكَ يَصْنَعُ؟ قَالَ: كَانَ يَدْخُلُ الْمَسْجِدَ إِذَا صَلَّى الْعَصْرَ فَلَا يَخْرُجُ مِنْهُ لِحَاجَةٍ حَتَّى يُصَلِّيَ الصُّبْحَ فَإِذَا صَلَّى الصُّبْحَ وَجَدَ ذَابْتَهُ عَلَى بَابِ الْمَسْجِدِ فَجَلَسَ عَلَيْهَا فَلَحِقَ بِبَادِيَتِهِ.

والحديث أخرجه أيضاً: محمد بن نصر.

○ معنى الحديث: قوله: (إن لى بادية... إلخ) يعنى: أن لى سكنا بالبادية أقيم فيه وأصلى إماما بأهلها فدلنى على ليلة ذات شأن من شهر رمضان أنزل فيها إلى المسجد النبوى لإحيائها بعبادة الله فيه لأجمع بين فضيلتى الزمان والمكان، وفى رواية ابن

نصر: مرنى ليلة من هذا الشهر أنزلها إلى المسجد فأصلها فيه فقال ﷺ: أنزل إلى المسجد ليلة ثلاث وعشرين زادا بن نصر في روايته فصلها فيه فإن أحببت أن تستم آخر الشهر فافعل وإن أحببت فكفّ ولعل اختياره ﷺ لتلك الليلة لكونها ليلة القدر. قوله: (فقلت لابنه... إلخ) أى: قال محمد بن إبراهيم لضمرة بن عبد الله: كيف كان يصنع أبوك وقت نزوله المسجد في هذه الليلة؟ قال: كان إذا صلى عصر اليوم الثاني والعشرين في البادية خرج منها إلى المسجد فلا يخرج منه حاجة غير ضرورة حتى يصلى الصبح رغبة في الخير، وفي رواية ابن نصر فلم يخرج إلا في حاجة يعنى إلا حاجة ضرورة كالبول والغائط وفي الحديث دليل على أن ليلة القدر ليلة الثالث والعشرين من رمضان. وإليه ذهب جماعة من الصحابة والتابعين، فمن الصحابة عبد الله بن أنيس، فقد روى محمد بن نصر من طريق معاذ بن عبد الله عن أخيه قال: جلس إلينا عبد الله بن أنيس فقلنا: هل سمعت من رسول الله ﷺ في هذه الليلة المباركة من شيء؟ قال: نعم. جلسنا إلى رسول الله ﷺ في آخر هذا الشهر فقلنا له: يا رسول الله متى نلتمس هذه الليلة المباركة؟ قال: التمسوها هذه الليلة لمساء ثلاث وعشرين. فقال رجل من القوم: فهي إذا أولى ثمان. قال: أنها ليست بأولى ثمان ولكنها أولى سبع إن الشهر لا يتم.

● عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: التَّمَسُّوْهَا فِي الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ مِنْ رَمَضَانَ فِي تَاسِعَةٍ تَبْقَى وَفِي سَابِعَةٍ تَبْقَى وَفِي خَامِسَةٍ تَبْقَى.
والحديث أخرجه أيضاً: البخارى والبيهقى وأحمد والترمذى.

○ معنى الحديث: قوله: (التمسوها... إلخ) أى: اطلبوا ليلة القدر المعلومة من السياق في تاسعة تبقى وهى ليلة الحادى والعشرين لأن المحقق المقطوع بوجوده بعد

العشرين تسعة أيام لاحتمال أن يكون الشهر تسعة وعشرين يوماً وليوافق الأحاديث الدالة على أنها في الأوتار. والسابعة الباقية ليلة ثلاث وعشرين والخامسة الباقية ليلة خمس وعشرين. وهذا كله مبنى على أن الشهر تسعة وعشرون يوماً، أما على أنه ثلاثون فلا تكون إلا في شفع فتكون التاسعة الباقية ليلة ثنتين وعشرين والسابعة الباقية ليلة أربع وعشرين والخامسة الباقية ليلة ست وعشرين، ويؤيده ما سيأتى لأبي سعيد من قوله: إذا مضت واحدة وعشرون فالتى تليها التاسعة... إلخ، وهذا على طريقة العرب في التاريخ إذا جاوز نصف الشهر يؤرخون بالباقي منه وإذا لم يجاوز نصفه أرخوا بما مضى، والحديث يدل على انتقال ليلة القدر من وتر إلى شفع وبالعكس فإن الشهر كما يكون ناقصاً يكون كاملاً وهو ﷺ لم يأمر أمته بالتماسها في شهر ناقص دون كامل بل أطلق طلبها في كل الشهور على حسب ما قدر الله من كمال أو نقص.

﴿ باب فيمن قال ليلة إحدى وعشرين ﴾

أى: في بيان دليل من قال إن ليلة القدر هي ليلة إحدى وعشرين.

● عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَغْتَكِفُ الْعَشْرَ الْأَوْسَطَ مِنْ رَمَضَانَ فَاعْتَكَفَ عَامًا حَتَّى إِذَا كَانَتْ لَيْلَةُ إِحْدَى وَعِشْرِينَ وَهِيَ اللَّيْلَةُ الَّتِي يَخْرُجُ فِيهَا مِنْ اغْتِكَافِهِ قَالَ: مَنْ كَانَ اغْتَكَفَ مَعِيَ فَلْيَعْتَكِفِ الْعَشْرَ الْأَوَّخِرَ وَقَدْ رَأَيْتُ هَذِهِ اللَّيْلَةَ ثُمَّ أُنْسِيَتْهَا وَقَدْ رَأَيْتُنِي أَسْجُدُ مِنْ صَبِيحَتِهَا فِي مَاءٍ وَطِينٍ فَالْتَمِسُوهَا فِي كُلِّ وَتَرٍ. قَالَ أَبُو سَعِيدٍ: فَمَطَرَتْ السَّمَاءُ مِنْ تِلْكَ اللَّيْلَةِ وَكَانَ الْمَسْجِدُ عَلَى عَرِيشٍ فَوَكَّفَ الْمَسْجِدُ. فَقَالَ أَبُو

سَعِيدٍ: فَأَبْصَرْتُ عَيْنَايَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَعَلَى جَبْهَتِهِ وَأَنْفِهِ أَثَرُ الْمَاءِ وَالطِّينِ مِنْ صَبِيحَةِ إِحْدَى وَعِشْرِينَ.

والحديث أخرجه أيضًا: البخاري ومسلم ومالك والنسائي ومحمد بن نصر.

○ معنى الحديث: قوله: (كان رسول الله ﷺ يعتكف العشر الأوسط) هكذا في أكثر الروايات، والمراد العشر الليالي فكان القياس أن يقول العشر الوسط بالتأنيث كما في رواية مالك في الموطأ بضم الواو والسين جمع وسطى لأنه وصف لمؤنث لكن ذكره باعتبار لفظ العشر، أو هو صفة لموصوف محذوف والتقدير كان يعتكف الليالي العشر التي هي الثلث الأوسط، وروى وسط بضم الواو وسكون السين جمع واسط مثل بازل وبزل وفي رواية وسط بضم الواو وفتح السين مثل كبرى وكبر. قوله: (فاعتكف عاما) يعني في العشر الوسطى في قبة ضربت له في المسجد لالتماس ليلة القدر قبل أن يعلمها كما في رواية مسلم عن أبي سعيد قال: إن رسول الله ﷺ اعتكف العشر الأول من رمضان ثم اعتكف العشر الأوسط في قبة تركية على سدها حصر قال: فأخذ الحصر بيده فتحاها في ناحية القبة ثم أطلع رأسه فكلم الناس فدنوا منه فقال: إني اعتكفت العشر الأول ألتمس هذه الليلة يعني ليلة القدر ثم اعتكفت الأوسط ثم أتيت فقيل لي: إنها في العشر الأواخر فمن أحب منكم أن يعتكف فليعتكف فاعتكف الناس معه... إلخ، وعند البخاري في باب السجود على الأنف في الطين قال: اعتكف رسول الله ﷺ العشر الأول من رمضان واعتكفنا معه فاتاه جبريل فقال إن الذي تطلب أمامك فاعتكف العشر الأوسط فاعتكفنا معه فاتاه جبريل فقال: إن الذي تطلب أمامك. الحديث. قوله: (حتى إذا كانت ليلة إحدى وعشرين... إلخ) برفع ليلة على أنها اسم كان أو فاعل لها على أنها تامة، وهي

الليلة التي اعتاد النبي ﷺ الخروج فيها بعد غروب الشمس من معتكفه لكنه لم يخرج في هذه الليلة وقال: من كان اعتكف معي فليثبت على اعتكافه العشر الأواخر. ففي الصحيحين عن أبي سعيد أيضاً قال: كان رسول الله ﷺ يجاور في العشر التي في وسط الشهر، فإذا كان من حين يمضي عشرون ليلة ويستقبل إحدى وعشرين يرجع إلى مسكنه ورجع من كان يجاور معه ثم إنه قام في شهر جاور فيه تلك الليلة التي كان يرجع فيها فخطب الناس فأمرهم بما شاء الله ثم إنني كنت أجاور هذه العشر ثم بدا لي أن أجاور هذه العشر الأواخر فمن كان اعتكف معي فليثبت في معتكفه... إلخ. وفي رواية أخرى. فليثبت في معتكفه. أما ما في رواية زياد عن مالك من قوله: حتى إذا كانت ليلة إحدى وعشرين وهي الليلة التي كان يخرج فيها من صبحها من اعتكافه قال... إلخ. فقد وافقه عليها يحيى بن يحيى ويحيى بن بكير والشافعي عن مالك وهذه تقتضي أنه ﷺ اعتاد الخروج صبيحة إحدى وعشرين. وقد خالف زيادا ومن معه ابن القاسم وابن وهب ومعن والقعنبي وجماعة عن مالك فقالوا: هي الليلة التي يخرج فيها من اعتكافه بإسقاط من صبحها وهي رواية المصنف. وهي تقتضي أن خروجه ﷺ من معتكفه كان في ليلة إحدى وعشرين لا في صبيحتها، وهو الصواب لما روى ابن وهب وابن عبد الحكم عن مالك قال: من اعتكف أول الشهر أو وسطه فإنه يخرج إذا غابت الشمس من آخر يوم من اعتكافه ومن اعتكف في آخر الشهر فلا ينصرف إلى بيته حتى يشهد العيد. قال ابن عبد البر: لا خلاف في الأول وإنما الخلاف فيمن اعتكف العشر الأواخر هل يخرج إذا غابت الشمس أو لا يخرج حتى يصبح؟ وأما ما في رواية البخاري عن أبي سعيد أيضاً من قوله: فخرج صبيحة عشرين فخطبنا... إلخ. فالظاهر أن هذا كان في سنة أخرى بدليل قوله في الحديث: فمن كان اعتكف معي فليرجع فرجعنا. قوله: (وقد رأيت هذه الليلة) أي: علمت علامتها أو أبصرتها وهي

السجود في الماء والطين. وفي رواية للشيخين: قد أريت. بضم الهمزة بالبناء للمجهول أى: أنه رأى في النوم من يقول له: ليلة القدر ليلة كذا وعلامتها كذا. وليس معناه أنه رأى ليلة القدر نفسها لأن مثل ذلك لا ينسى صبيحتها. قوله: (ثم أنسيها) أى: أنسيت علم تعيينها. وفي رواية لمسلم: نسيها أو نُسيتها بضم النون وتشديد السين وسبب نسيانه ﷺ لها ما في حديث البخارى عن عبادة ابن الصامت قال: خرج النبی ﷺ ليخبرنا بليلة القدر فتلاحى أى: تخاصما رجلان من المسلمين. فقال: خرجت لأخبركم بليلة القدر فتلاحى فلان وفلان فرفعت وعسى أن يكون خيراً لكم فالتمسوها في التاسعة والسابعة والخامسة. ولعل الحكمة في نسيان تعيينها أن لا يتكل الناس عليها فيقتصرون على إحيائها ويتركون إحياء غيرها. قوله: (وقد رأيتني) بضم التاء أى: رأيت نفسي ففيه عمل الفعل في ضميرى المتكلم الفاعل والمفعول وهذا من خصائص أفعال القلوب. قوله: (أسجد من صبيحتها) أى: في صبيحة ليلة القدر. قوله: (والتمسوها في كل وتر) أى: من العشر وخص الوتر بالذكر مع دخوله في العشر لأنه أرجى لياليها كما أن أرجى العشر السبع الأواخر منها كما يدل عليه الحديث الآتى فلا تنافى بين الأحاديث. قوله: (فمطرت السماء من تلك الليلة) أى: في تلك الليلة التى رأى فيها أنه يسجد في صبيحتها في ماء وطين. ومطرت بفتحتين. قوله: (وكان المسجد على عريش) يعنى: على هيئة عريش وهو بيت سقفه من أغصان الشجر والجريد، وجمعه عرش بضمين مثل بريد وبرد. وفي رواية للبخارى من طريق همام: وكان سقف المسجد جريد النخل وما نرى في السماء شيئاً فجاءت قزعة فأمطرتنا ف صلى بنا ﷺ حتى رأيت أثر الطين والماء على جبهة رسول الله ﷺ وأرنبته تصديق رؤياه. قوله: (فوكف المسجد) أى: سال ماء المطر من سقفه، ففيه إسناد ما للحال للمحل. قوله: (فأبصرت عيناى) مراده أنه رأى رؤية لا شك

فيها. وذكر العينين للتوكيد لأن الإبصار لا يكون إلا بهما على حد قوله: أخذت يدي لأن الأخذ لا يكون عادة إلا باليد. قوله: (وعلى جبهته وأنفه أثر الماء والطين) جملة حالية. وفي رواية مالك في الموطأ فأبصرت عيناى رسول الله ﷺ انصرف وعلى جبهته... إلخ. قوله: (من صبيحة إحدى وعشرين) أى: أبصرته في صبيحة ليلة إحدى وعشرين وهى الليلة التى رأى أنها ليلة القدر. وفي رواية فنظرت إليه وقد انصرف من صلاة الصبح ووجهه وأنفه فيهما الماء والطين تصديق رؤياه.

○ فقه الحديث: دل الحديث على مشروعية الاعتكاف وتأكده في العشر الأواخر من رمضان واستحباب إحياء لياليها. وعلى أن ليلة القدر تكون ليلة إحدى وعشرين. وعلى جواز النسيان عليه ﷺ لكنه في غير الأحكام وفي الأحكام بعد تبليغها وتقدم بيانه. وعلى الترغيب في العمل بالأفضل وتحصيل الأكثر ثوابا. وعلى جواز السجود على الطين، وقد حمله الجمهور على الخفيف. وعلى استحباب ترك مسح الجبهة في الصلاة من أثر التراب ونحوه. وعلى أنه ينبغي أن يكون السجود على الجبهة والأنف جميعا وتقدم بيانه في الجزء الخامس.

﴿ باب آخر ﴾

● عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: التَّمَسُّوهُمَا فِي الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ مِنْ رَمَضَانَ وَالتَّمَسُّوهُمَا فِي التَّاسِعَةِ وَالسَّابِعَةِ وَالْحَامِسَةِ. قَالَ: قُلْتُ يَا أَبَا سَعِيدٍ: إِنَّكُمْ أَعْلَمُ بِالْعَدَدِ مِنَّا. قَالَ: أَجَلُ. قُلْتُ: مَا التَّاسِعَةُ وَالسَّابِعَةُ وَالْحَامِسَةُ؟ قَالَ: إِذَا مَضَتْ وَاحِدَةٌ وَعِشْرُونَ فَالَّتِي تَلِيهَا التَّاسِعَةُ وَإِذَا مَضَى

ثَلَاثَ وَعِشْرُونَ فَأَلْتِي تَلِيهَا السَّابِعَةُ وَإِذَا مَضَى خَمْسٌ وَعِشْرُونَ فَأَلْتِي تَلِيهَا
الْخَامِسَةَ. قَالَ أَبُو دَاوُدَ: لَا أَذْرِي أَخْفَى عَلَى مِنْهُ شَيْءٌ أَمْ لَا.
والحديث أخرجه أيضاً: مسلم واحمد.

○ معنى الحديث: قوله: (قال قلت يا أبا سعيد... إلخ) أى: قال أبو نصره:
قلت يا أبا سعيد إنكم أعرف بالعدد منا. قال: نعم. نحن أعرف منكم. وفى رواية
مسلم قال: أجل نحن أحق بذلك منكم. وكانوا أعرف لأنهم أقرب إلى رسول
الله ﷺ منه فإنه تابعى. قوله: (فالتى تليها التاسعة... إلخ) وهى ليلة ثنتين وعشرين
كما صرح به فى رواية أحمد ومسلم. وهى تاسعة بالنظر إلى ما بقى من الشهر على أنه
ثلاثون يوماً، وهذا لا يتأى قوله فى الحديث السابق: التمسوها فى الأوتار؛ لأن
الغرض مما هنا إنما هو بيان معنى التاسعة والسابعة والخامسة بأنها تطلق على ثنتين
وعشرين وأربع وعشرين وست وعشرين باعتبار كون الشهر ثلاثين يوماً وليس المراد
بيان كون ليلة القدر فيها لأنه يصير مخالفا لما صح من أنها فى الأوتار وعليه فيكون
معنى قوله: فالتمسوها فى التاسعة والسابعة والخامسة أى: التمسوا ليلة القدر فى
الليلة التى تبقى التاسعة بعدها وهى ليلة إحدى وعشرين، وفى الليلة التى تبقى السابعة
بعدها وهى ليلة ثلاث وعشرين، وفى الليلة التى تبقى الخامسة بعدها وهى ليلة خمس
وعشرين، ويحتمل بقاؤه على ظاهره ويكون الغرض منه ومن الحديث السابق الحث
على الاجتهاد فى كل ليلة من الليالى العشر الأواخر وترها وشفعها ليتحقق إدراك
الفضيلة. قوله: (قال أبو داود لا أدرى... إلخ) أى: لا أعلم أخفى على شيء من
ألفاظ هذا الحديث أم لا. وأشار به إلى أنه ليس متحققا من ألفاظه وذلك أنه لما رأى
ظاهره مخالفاً لما صح من أن ليلة القدر فى الأوتار كما فى حديث أبى سعيد السابق ظن

أنه إما أن يكون خفى عليه من الحديث شيء يصح به معناه ويتفق مع ما سبق أو لم يخف عليه منه شيء وتكون المخالفة فيه من بعض الرواة. وقد علمت المراد منه.

﴿ باب من روى أنها ليلة سبع عشرة ﴾

أى: ذكر دليل من قال إن ليلة القدر ليلة سبع عشرة من رمضان.

● عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ: قَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: اطْلُبُوهَا لَيْلَةَ سَبْعَ عَشْرَةَ مِنْ رَمَضَانَ وَلَيْلَةَ إِحْدَى وَعِشْرِينَ وَلَيْلَةَ ثَلَاثٍ وَعِشْرِينَ ثُمَّ سَكَتَ. والحديث أخرجه أيضاً: البيهقي.

○ معنى الحديث: قوله: (اطلبوها ليلة سبع عشرة... إلخ) صريح في أن ليلة القدر دائرة بين ليلة السبع عشرة من العشر الأوسط وبين الحادى والثالث والعشرين. وممن قال به عبد الله ابن مسعود كما ذكره ابن نصر عنه قال: التمسوا ليلة القدر لسبع عشرة خلت من رمضان صبيحة يوم بدر يوم الفرقان يوم التقى الجمعان وواحدة وعشرين وثلاث وعشرين فإنها لا تكون إلا في الأوتار. وقال ابن مسعود أيضاً: إنها في تسع عشرة. كما ذكره عنه محمد بن نصر بلفظ: التمسوها في سبع عشرة أو تسع عشرة أو إحدى وعشرين أو ثلاث وعشرين ويقول: أما في سبع عشرة أو تسع عشرة فإن في صبيحتها يوم بدر وقرأ: ﴿وَمَا أَنْزَلْنَاهُ عَلَى عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّقَى الْجَمْعَانِ﴾ الأنفال/٤١. وممن قال إنها ليلة سبع عشرة أيضاً زيد بن أرقم كما في رواية ابن أبي شيبه والطبراني عنه قال: لا أمتري ولا أشك أنها ليلة سبع عشرة من رمضان ليلة أنزل فيها القرآن، وذكر محمد بن نصر عنه أنه قال: إنها ليلة أنزل الله

فيها القرآن وأعزّ في صبحها الإسلام وأذلّ فيها أئمة الكفر وفرق في صبحها بين الحق والباطل.

﴿ باب من روى أنها في السبع الأواخر ﴾

أى: من رمضان.

● عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: تَحَرَّوْا لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي السَّبْعِ الْأَوَاخِرِ.

والحديث أخرجه أيضًا: البخارى ومسلم ومالك والبيهقى ومحمد بن نصر.

○ معنى الحديث: أى: اجتهدوا واطلبوا ليلة القدر في السبع الأواخر من رمضان. والمراد بالسبع التى هى آخر الشهر التى تبتدئ من ليلة ثلاث وعشرين. واختار التوريشى أن يراد بالسبع السبع بعد العشرين لتناوله إحدى وعشرين وثلاثا وعشرين. لكنه خلاف الظاهر المتبادر من الحديث بل المتبادر الأول. ويؤيد بقاءه على ظاهره رواية البخارى ومسلم والبيهقى ومحمد بن نصر عن نافع عن ابن عمر: أن رجلا من أصحاب رسول الله ﷺ أروا ليلة القدر في المنام في السبع الأواخر فقال رسول الله ﷺ: إني أرى رؤياكم قد تواطأت في السبع الأواخر فمن كان متحرّرها فليتحرها في السبع الأواخر. هذا وحديث الباب لا ينافي أحاديث التمسوها في العشر الأواخر لأنه يحتمل أن يكون ﷺ علم أولاً أنها في العشر الأواخر فأخبر به ثم علم أنها في السبع الأواخر فأخبر به أو أنه حض القوى على قيام العشر الأواخر وحض الضعيف على قيام السبع. وقال الشافعى: والذى عندى أنه ﷺ يجيب على نحو ما سئل يقال له: نلتمسها في ليلة كذا. فيقول: التمسوها في ليلة كذا.

﴿ باب من قال سبع وعشرون ﴾

أى: من قال إن ليلة القدر ليلة سبع وعشرين.

● عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي سُفْيَانَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ قَالَ: لَيْلَةُ الْقَدْرِ لَيْلَةُ سَبْعٍ وَعِشْرِينَ.

والحديث أخرجه أيضاً: البيهقي ومحمد بن نصر.

○ معنى الحديث: قوله: (ليلة القدر ليلة سبع وعشرين) دليل على أن ليلة القدر ليلة سبع وعشرين من رمضان وهو قول جماعة من أهل العلم وحكاها صاحب الحلية من الشافعية عن أكثر العلماء وهو المعول عليه من مذهب أحمد ورواية عن أبي حنيفة وبه جزم أبي بن كعب وحلف عليه كما تقدم وهو الراجح للأحاديث الكثيرة الدالة عليه منها ما تقدم للمصنف. ومنها ما أخرجه البيهقي عن ابن عباس قال: إن رجلاً أتى نبي الله ﷺ فقال: يا نبي الله إني شيخ كبير عليل يشق على القيام فأمرني بليلة لعل الله يوفقني فيها لليلة القدر فقال رسول الله ﷺ: عليك بالسابعة. وأخرجه ابن نصر وزاد: فقال رسول الله ﷺ: أيكم يذكر حين طلع القمر كأنه شق جفنة؟ قال أبو الحسن الفارسي: أى ليلة سبع وعشرين فإن القمر يطلع فيها بتلك الصفة. ومنها ما رواه الطبراني والبيهقي من حديث ابن مسعود قال: سئل رسول الله ﷺ عن ليلة القدر فقال: أيكم يذكر ليلة الصهباءات؟ قلت: أنا. وذلك ليلة سبع وعشرين ورواه ابن أبي شيبة عن عمر وحذيفة وناس من الصحابة. ومنها ما رواه أحمد عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: من كان متحريراً فليتحررها ليلة سبع وعشرين.

﴿ باب من قال هي في كل رمضان ﴾

أى: ذكر قول: من قال إن ليلة القدر في كل شهر رمضان.

● عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ: سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَنَا أَسْمَعُ عَنْ لَيْلَةِ الْقَدْرِ فَقَالَ: هِيَ فِي كُلِّ رَمَضَانَ.
والحديث أخرجه أيضاً: البيهقي.

○ معنى الحديث: قوله: (وأنا أسمع) جملة حالية معترضة بين الفعل ومتعلقه.
قوله: (هي في كل رمضان) أى: في كل ليلة من ليالي رمضان وبه قال ابن عمر وأبو حنيفة وابن المنذر والبخاري وبعض الشافعية ورجحه السبكي في شرح المنهاج.
قال الطيبي: الحديث يحتمل وجهين:

أحدهما: أنها واقعة في كل رمضان من الأعوام فتختص به فلا تتعدى إلى سائر الشهور.

وثانيهما: أنها واقعة في كل رمضان فلا تختص بالبعض الذي هو العشر الأخير؛ لأن البعض في مقابلة الكل فلا ينافي وقوعها في سائر الأشهر اللهم إلا ما يختص بدليل خارجي.

الفهرس العام لمباحث الجزء السابع

الموضوع	الصفحة
باب تفريع صلاة الاستسقاء	٣
باب فى أى وقت يحول رداءه إذا استسقى	٩
باب رفع الیدین فى الاستسقاء	١٠
باب صلاة الكسوف	٢٢
باب من قال أربع ركعات	٢٩
باب القراءة فى صلاة الكسوف	٤١
باب أينادى فيها بالصلاة؟	٤٢
باب الصدقة فيها	٤٣
باب العتق فيها	٤٤
باب من قال يركع ركعتين	٤٤
باب الصلاة عند الظلمة ونحوها	٤٨
باب السجود عند الآيات	٤٩
باب تفريع أبواب صلاة السفر	٥٠
باب صلاة المسافر	٥١
باب متى يقصر المسافر؟	٥٥

٦١	باب الأذان في السفر
٦٣	باب المسافر يصلّي وهو يشك في الوقت
٦٤	باب الجمع بين الصلاتين
٧٨	باب قصر قراءة الصلاة في السفر
٧٨	باب التطوع في السفر
٨٢	باب التطوع على الراحلة والوتر
٨٦	باب الفريضة على الراحلة من عذر
٨٨	باب متى يتم المسافر؟
٩٥	باب إذا قام بأرض العدو يقصر
٩٦	باب صلاة الخوف
١٠٢	باب من قال: يقوم صف مع الإمام وصف وجاه العدو
١٠٥	باب من قال: إذا صلى ركعة وثبت قائماً أتموا لأنفسهم ركعة
١٠٧	باب من قال: يكبرون جميعاً وإن كانوا مستدبري القبلة
١١٢	باب من قال: يصلى بكل طائفة ركعة
١١٤	باب من قال: يصلى بكل طائفة ركعة ولا يقضون
١١٦	باب من قال: يصلى بكل طائفة ركعتين
١١٧	باب صلاة الطالب

١٢٠	باب تفریع أبواب التطوع وركعات السنة
١٢٦	باب ركعتی الفجر
١٢٧	باب فی تخفیفهما
١٣٥	باب الاضطجاع بعدها
١٤٢	باب إذا أدرك الإمام ولم يصل ركعتی الفجر
١٤٨	باب من فاتته متى يقضيها؟
١٥١	باب الأربع قبل الظهر وبعدها
١٥٢	باب الصلاة قبل العصر
١٥٤	باب الصلاة بعد العصر
١٥٩	باب من رخص فيهما إذا كانت الشمس مرتفعة
١٧٥	باب الصلاة قبل المغرب
١٨١	باب صلاة الضحى
١٩٦	فوائد تتعلق بصلاة الضحى
٢٠٠	باب صلاة النهار
٢٠٤	باب صلاة التسبیح
٢١٣	باب ركعتی المغرب أين تصليان ؟
٢١٥	باب الصلاة بعد العشاء

٢١٦	باب نسخ قيام الليل
٢٢٤	باب قيام الليل
٢٣٢	باب النعاس في الصلاة
٢٣٦	باب من نام عن حزبه
٢٣٧	باب من نوى القيام فنام
٢٣٨	باب أى الليل أفضل
٢٤٥	باب وقت قيام النبي ﷺ من الليل
٢٥٢	باب افتتاح صلاة الليل بركعتين
٢٥٤	باب صلاة الليل مثنى مثنى
٢٥٦	باب رفع الصوت بالقراءة في صلاة الليل
٢٦٢	باب في صلاة الليل
٢٩٢	باب ما يؤمر به القصد في الصلاة
٢٩٦	باب تفريع أبواب شهر رمضان
٢٩٧	باب في قيام شهر رمضان
٣٠٧	تتميم في مباحث تتعلق بصلاة التراويح
٣١٣	باب في ليلة القدر
٣١٩	باب في من قال: ليلة إحدى وعشرين

٣٢٣	باب آخر
٣٢٥	باب من روى أنها ليلة سبع عشرة
٣٢٦	باب من روى أنها في السبع الأواخر
٣٢٧	باب من قال: سبع وعشرون
٣٢٨	باب من قال: هي في كل رمضان

رقم الأيداع : ٢٠٠٤/٥٨٥٥
الترقيم الدولي : 977-295-144-4